

QU'EST-CE QUE
LE
SPIRITISME

INTRODUCTION

A LA CONNAISSANCE DU MONDE INVISIBLE OU DES ESPRITS

CONTENANT

LES PRINCIPES FONDAMENTAUX DE LA DOCTRINE SPIRITE ET LA RÉPONSE
A QUELQUES OBJECTIONS PRÉJUDICIELLES

PAR

ALLAN KARDEC 

Auteur du *Livre des Esprits* et Directeur de la *Revue spirite*.

Deuxième édition.

PARIS
LEDOYEN, LIBRAIRE - ÉDITEUR
PALAIS-ROYAL, 31, GALERIE D'ORLÉANS
ET AU BUREAU DE LA *REVUE SPIRITE*
RUE DES MARTYRS, 8

1860

Reproduction et traduction réservées



PREAMBULE

Les personnes qui n'ont du spiritisme qu'une connaissance superficielle, sont naturellement portées à faire certaines questions dont une étude complète leur donnerait sans doute la solution; mais le temps, et souvent la volonté leur manquent, pour se livrer à des observations suivies. On voudrait, avant d'entreprendre cette tâche, savoir au moins ce dont il s'agit, et si cela vaut la peine de s'en occuper. Il nous a donc paru utile de présenter, dans un cadre restreint, la réponse à quelques-unes des questions fondamentales qui nous sont journellement adressées; ce sera, pour le lecteur, une première initiation, et, pour nous, du temps gagné par la dispense de répéter constamment la même chose. La forme d'entretien nous a semblé la plus convenable, parce qu'elle n'a pas l'aridité de la forme purement dogmatique.

Nous terminons cette introduction par un résumé qui permettra de saisir, par une lecture rapide, l'ensemble des principes fondamentaux de la science. Ceux

qui, d'après ce court exposé, croiront la chose digne de leur attention, pourront l'approfondir en connaissance de cause. Les objections naissent le plus souvent des idées fausses que l'on se fait, *à priori*, sur ce que l'on ne connaît pas; rectifier ces idées, c'est aller au-devant des objections : tel est le but que nous nous sommes proposé en publiant ce petit écrit.

Pour répondre, dès à présent, à la question formulée dans notre titre, nous dirons que : *le Spiritisme est la doctrine fondée sur l'existence des Esprits, ou êtres incorporels du monde invisible, et leurs rapports avec le monde corporel.* On peut encore dire que : *le Spiritisme est la science de tout ce qui se rattache à la connaissance des Esprits ou du monde invisible.*

QU'EST-CE QUE LE SPIRITISME

PETITE CONFÉRENCE SPIRITE

Un premier Visiteur. — Je vous dirai, Monsieur, que je n'ai jamais cru aux choses surnaturelles ; c'est pourquoi ma raison se refuse à admettre la réalité des phénomènes étranges attribués aux Esprits qui, j'en suis persuadé, n'existent que dans l'imagination. Pourtant, devant l'évidence, il faudrait bien s'incliner, et c'est ce que je ferais si je pouvais avoir des preuves incontestables. Je viens donc solliciter de votre obligeance la permission d'assister seulement à une ou deux expériences, pour n'être pas indiscret, afin de me convaincre, si c'est possible.

Allan Kardec. — Dès l'instant, Monsieur, que votre raison se refuse à admettre ce que nous regardons comme des faits acquis, c'est que vous la croyez supérieure à celle de tous les gens qui ne partagent pas vos opinions. Je ne doute pas de votre mérite, et n'ai pas la prétention de mettre mon intelligence au-dessus de la vôtre ; admettez donc que

je me trompe puisque c'est la raison qui vous parle, et que tout soit dit.

Le Visiteur. — Pourtant, si vous parveniez à me convaincre, moi, qui suis connu pour un antagoniste de vos idées, ce serait un miracle éminemment favorable à votre cause.

A. K. — Je le regrette, Monsieur, mais je n'ai pas le don des miracles. Vous pensez qu'une ou deux séances suffiront pour vous convaincre ? Ce serait en effet un véritable tour de force ; il m'a fallu plus d'un an de travail pour être convaincu moi-même ; ce qui vous prouve que, si je le suis, ce n'a pas été à la légère ; d'ailleurs, Monsieur, je ne donne point de séances publiques.

Le Visiteur. — Vous ne tenez donc pas à faire des prosélytes ?

A. K. — Quand je rencontre des personnes sincèrement désireuses de s'instruire et qui me font l'honneur de me demander des éclaircissements, je me fais un plaisir et un devoir de leur répondre dans la limite de mes connaissances ; mais quant aux antagonistes qui, comme vous, ont des convictions arrêtées, je ne fais pas une démarche pour les en détourner, attendu que je trouve assez de personnes bien disposées, sans perdre mon temps avec celles qui ne le sont pas. Je sais que la conviction viendra tôt ou tard par la force des choses, et que les plus incrédules seront entraînés par le torrent ; quelques partisans de plus ou de moins ne font rien pour le moment dans la balance ; c'est pourquoi vous ne me verrez jamais m'échauffer la bile pour amener à mes idées ceux qui ont d'aussi bonnes raisons que vous pour s'en éloigner.

Le Visiteur. — Il y aurait cependant à me convaincre plus d'intérêt que vous ne le croyez. Voulez-vous me permettre de m'expliquer avec franchise, et me promettre de ne pas vous offenser de mes paroles ? Ce sont mes idées sur

la chose, et non sur la personne à laquelle je m'adresse ; je puis respecter la personne sans partager son opinion.

A. K. — Le spiritisme m'a appris à faire bon marché des mesquines susceptibilités d'amour-propre, et à ne pas m'offenser pour des mots. Si vos paroles sortent des bornes de l'urbanité et des convenances, j'en conclurai que vous êtes un homme mal élevé ; voilà tout : quant à moi, j'aime mieux laisser aux autres les torts que de les partager. Vous voyez, par cela seul, que le spiritisme sert à quelque chose. Je vous l'ai dit, Monsieur, je ne tiens nullement à vous faire partager mon opinion ; je respecte la vôtre, si elle est sincère, comme je désire qu'on respecte la mienne. Puisque vous traitez le spiritisme de rêve creux, vous vous êtes dit, en venant chez moi : Je vais voir un fou. Avouez-le franchement ; je ne m'en formaliserai pas. Tous les spirites sont des fous, c'est chose convenue. Eh bien ! Monsieur, puisque vous regardez cela comme une maladie mentale, je me ferais un scrupule de vous la communiquer.

Le Visiteur. — On peut se tromper, se faire illusion, sans être fou pour cela.

A. K. Tranchez le mot ; dites, comme tant d'autres, que c'est une tocade qui n'aura qu'un temps ; mais vous conviendrez qu'une tocade qui, en quelques années, a gagné des millions de partisans dans tous les pays, qui compte des savants de tous ordres, qui se propage de préférence dans les classes éclairées, est une singulière manie qui mérite bien quelque examen.

Le Visiteur. — J'ai mes idées sur ce sujet, il est vrai ; mais elles ne sont pas tellement absolues que je ne consente à les sacrifier à l'évidence. Je vous disais donc, Monsieur, que vous avez un certain intérêt à me convaincre. Je vous avouerai que je dois publier un livre où je me propose de démontrer *ex professo* (*sic*) ce que je regarde comme une erreur ; et comme ce livre doit avoir une grande portée, et

battre en brèche les Esprits, si j'arrivais à être convaincu, je ne le publierais pas.

A. K. Je serais désolé, Monsieur, de vous priver du bénéfice d'un livre qui doit avoir une grande portée ; je n'ai, du reste, aucun intérêt à vous empêcher de le faire ; je lui souhaite, au contraire, une très grande vogue, attendu que cela m'épargnera des frais de prospectus et d'annonces. Quand une chose est attaquée, cela éveille l'attention ; il y a beaucoup de gens qui veulent voir le pour et le contre, et cela la fait connaître de ceux même qui n'y songeaient pas ; c'est ainsi qu'on fait souvent de la réclame sans le vouloir au profit de ceux auxquels on veut nuire. La question des Esprits est, d'ailleurs, si palpitante d'intérêt ; elle pique la curiosité à un tel point, qu'il suffit de la signaler à l'attention pour donner l'envie de l'approfondir.

Le Visiteur. — Alors, selon vous, la critique ne sert à rien ; l'opinion publique ne compte pour rien ?

A. K. — Je ne regarde pas la critique comme l'expression de l'opinion publique, mais comme une opinion individuelle qui peut se tromper. Lisez l'histoire, et voyez combien de chefs-d'œuvre ont été critiqués à leur apparition, ce qui ne les a pas empêchés de rester des chefs-d'œuvre ; quand une chose est mauvaise, tous les éloges possibles ne la rendront pas bonne. Si le spiritisme est une erreur, il tombera de lui-même ; si c'est une vérité, toutes les diatribes n'en feront pas un mensonge. Votre livre sera une appréciation personnelle à votre point de vue ; la véritable opinion publique jugera si vous avez vu juste ; pour cela on voudra voir ; et si, plus tard, il est reconnu que vous vous êtes trompé, votre livre sera ridicule, comme ceux que l'on a publiés naguère contre la théorie de la circulation du sang, de la vaccine, etc. Mais j'oublie que vous devez traiter la question *ex professo*, ce qui veut dire que vous l'avez étudiée sous toutes ses faces ; que vous

avez vu tout ce qu'on peut voir, lu tout ce qui a été écrit sur la matière, analysé et comparé les diverses opinions ; que vous vous êtes trouvé dans les meilleures conditions pour observer par vous-même ; que vous y avez consacré vos veilles pendant des années ; en un mot, que vous n'avez rien négligé pour arriver à la constatation de la vérité. Je dois croire qu'il en est ainsi si vous êtes un homme sérieux, car celui qui a fait tout cela a seul le droit de dire qu'il parle en connaissance de cause.

Le Visiteur. — Ne croyez pas, Monsieur, que mon opinion se soit formée à la légère. J'ai vu des tables tourner et frapper ; des personnes qui étaient censées écrire sous l'influence des Esprits ; mais je suis convaincu qu'il y avait du charlatanisme.

A. K. — Combien avez-vous payé pour voir cela ?

Le Visiteur. — Rien du tout, assurément.

A. K. — Alors voilà des charlatans d'une singulière espèce, et qui vont réhabiliter le mot. Jusqu'à présent on n'avait pas encore vu des charlatans désintéressés. Si quelque mauvais plaisant a voulu s'amuser une fois par hasard, s'ensuit-il que les autres personnes fussent des compères ? D'ailleurs, dans quel but se seraient-elles rendues complices d'une mystification ? Pour amuser la société, direz-vous. Je veux bien qu'une fois on se prête à une plaisanterie ; mais quand une plaisanterie dure des mois et des années, c'est, je crois, le mystificateur qui est mystifié. Est-il probable que, pour le seul plaisir de faire croire à une chose que l'on sait être fausse, on se morfonde des heures entières sur une table ? Le plaisir n'en vaudrait pas la peine.

Le Visiteur. — Ne se pourrait-il pas que la table fût préparée ?

A. K. — Il faudrait, dans ce cas, un mécanisme bien ingénieux pour lui faire faire tout ce qu'elle fait ; et jusqu'à

présent on ne connaît pas le nom de cet habile fabricant, qui devrait cependant avoir une bien grande célébrité, puisque ses appareils sont répandus dans les cinq parties du monde. Il faut convenir aussi que son procédé est bien subtil, puisqu'il peut s'adapter à la première table venue, et que, jusqu'à présent, personne n'a pu le voir ni le décrire.

Le Visiteur. — Voilà ce qui vous trompe. Un célèbre chirurgien a reconnu que certaines personnes peuvent, par la contraction d'un muscle de la jambe, produire un bruit pareil à celui que vous attribuez à la table ; d'où il conclut que vos médiums s'amuse à aux dépens de la crédulité.

A. K. — Je respecte la science de ce savant chirurgien, et je connais parfaitement le fait dont il parle, puisque je ne suis pas étranger à la science anatomique ; seulement il se présente quelques difficultés dans l'application aux tables parlantes. La première, c'est qu'il est singulier que cette faculté, jusqu'à présent exceptionnelle, et regardée comme un cas pathologique, soit tout à coup devenue si commune ; la seconde, qu'il faut avoir une bien robuste envie de mystifier pour faire craquer son muscle pendant deux ou trois heures de suite, quand cela ne rapporte rien que de la fatigue et de la douleur ; la troisième, que je ne vois pas trop comment ce muscle correspond aux portes et aux murailles dans lesquelles les coups se font entendre ; la quatrième enfin, qu'il faut à ce muscle craqueur une propriété bien merveilleuse pour faire mouvoir une lourde table, la soulever, l'ouvrir, la fermer, la maintenir en suspension sans point d'appui, et finalement la faire briser en tombant. On ne se doutait guère que ce muscle eût tant de vertus.

Le Visiteur. — Vous voyez pourtant que la mode des tables tournantes est passée ; pendant un temps c'était une

fureur : aujourd'hui on ne s'en occupe plus. Pourquoi cela, si c'est une chose sérieuse ?

A. K. — Parce que des tables tournantes est sortie une chose plus sérieuse encore ; il en est sorti toute une science, toute une doctrine philosophique bien autrement intéressante pour les hommes qui réfléchissent. Quand ceux-ci n'ont plus rien eu à apprendre en voyant tourner une table, ils ne s'en sont plus occupés. Pour les gens futiles qui n'approfondissent rien, c'était un passe-temps, un jouet qu'ils ont laissé quand ils en ont eu assez ; ces personnes ne comptent pour rien en science. La période de curiosité a eu son temps : celle de l'observation a commencé. Le spiritisme est entré dans le domaine des gens sérieux qui ne s'en amusent pas, mais qui s'instruisent. Aussi les personnes qui en font une chose grave ne se prêtent à aucune expérience de curiosité, et encore moins pour ceux qui y viendraient avec des pensées hostiles ; comme elles ne s'amuse pas elles-mêmes, elles ne cherchent pas à amuser les autres ; et je suis de ce nombre.

Le Visiteur. — Il n'y a pourtant que l'expérience qui puisse convaincre, dût-on, en commençant, n'avoir qu'un but de curiosité. Si vous n'opérez qu'en présence de gens convaincus, permettez-moi de vous dire que vous prêchez des convertis.

A. K. — Autre chose est d'être convaincu, ou d'être disposé à se convaincre ; c'est à ces derniers que je m'adresse, et non à ceux qui croient humilier leur raison en venant écouter ce qu'ils appellent des rêveries. De ceux-là je ne me préoccupe pas le moins du monde ; d'autres, plus puissants que moi, se chargeront du soin de les convaincre quand le temps sera venu, et provoqueront eux-mêmes les moyens de le faire. Quant à ceux qui disent avoir le désir sincère de s'éclairer, la meilleure manière de le prouver, c'est de montrer de la persévérance ; on les reconnaît à

d'autres signes qu'au désir de voir une ou deux expériences ; ceux-là veulent travailler sérieusement.

La conviction ne se forme qu'à la longue , par une suite d'observations faites avec un soin tout particulier. Les phénomènes spirites diffèrent essentiellement de ceux que présentent nos sciences exactes : ils ne se produisent pas à volonté ; il faut les saisir au passage ; c'est en voyant beaucoup et longtemps qu'on découvre une foule de preuves qui échappent à la première vue, surtout quand on n'est pas familiarisé avec les conditions dans lesquelles elles peuvent se rencontrer , et encore plus quand on y apporte un esprit de prévention. Pour l'observateur assidu et réfléchi , les preuves abondent : pour lui, un mot, un fait insignifiant en apparence peut être un trait de lumière, une confirmation ; pour l'observateur superficiel et de passage, pour le simple curieux, elles sont nulles ; voilà pourquoi je ne me prête pas à des expériences sans résultat probable.

Le Visiteur. — Mais enfin il faut un commencement à tout. Le novice, qui est une table rase, qui n'a rien vu, mais qui veut s'éclairer, comment peut-il le faire, si vous ne lui en donnez pas les moyens ?

A. K. — Je fais une grande différence entre l'incrédule par ignorance et l'incrédule par système ; quand je vois en quelqu'un des dispositions favorables, rien ne me coûte pour l'éclairer ; mais il y a des gens chez qui le désir de s'instruire n'est qu'un faux semblant : avec ceux-là je ne perds pas mon temps ; car s'ils ne trouvent pas tout d'abord ce qu'ils ont l'air de chercher, et ce qu'ils seraient peut-être fâchés de trouver, le peu qu'ils voient est insuffisant pour détruire leurs préventions ; ils le jugent mal et en font un sujet de dérision qu'il est inutile de leur fournir.

A celui qui a le désir de s'instruire, je dirai : « On ne peut pas faire un cours de spiritisme expérimental comme on fait un cours de physique et de chimie, attendu qu'on

n'est jamais maître de produire les phénomènes à son gré, et que les intelligences qui en sont les agents déjouent souvent toutes nos prévisions. Ceux que vous pourriez voir accidentellement ne présentant aucune suite, aucune liaison nécessaire, seraient peu intelligibles pour vous. Instruisez-vous d'abord par la théorie, lisez et méditez les ouvrages qui traitent de cette science, là vous en apprendrez les principes, vous trouverez la description de tous les phénomènes, vous en comprendrez la possibilité par l'explication qui en est donnée, et par le récit d'une foule de faits spontanés dont vous avez pu être témoin à votre insu et qui vous reviendront à la mémoire ; vous vous édifierez sur toutes les difficultés qui peuvent se présenter, et vous vous formerez ainsi une première conviction morale. Alors, quand les circonstances se présenteront de voir ou d'opérer par vous-même, vous comprendrez, quel que soit l'ordre dans lequel les faits se présenteront, parce que rien ne vous sera étranger. » — Voilà, Monsieur, ce que je conseille à toute personne qui dit vouloir s'instruire, et à sa réponse il est aisé de voir s'il y a chez elle autre chose que de la curiosité.

Un deuxième Visiteur. — Je comprends, Monsieur, l'utilité de l'étude préalable dont vous venez de parler. Comme prédisposition personnelle, je vous dirai que je ne suis ni pour ni contre le spiritisme, mais que le sujet, par lui-même, excite au plus haut point mon intérêt. Dans le cercle de mes connaissances se trouvent des partisans, mais aussi des adversaires ; j'ai entendu à cet égard des arguments très contradictoires ; je me proposais de vous soumettre quelques-unes des objections qui ont été faites en ma présence, et qui me semblent avoir une certaine valeur, pour moi du moins qui confesse mon ignorance.

Allon Kardec. — Je me fais un plaisir, Monsieur, de répondre aux questions que l'on veut bien m'adresser, quand elles sont faites avec sincérité et sans arrière-pensée, sans me flatter, cependant, de pouvoir les résoudre toutes. Le spiritisme est une science qui vient de naître et où il y a encore bien à apprendre; il serait donc par trop présomptueux à moi de prétendre lever toutes les difficultés : je ne puis dire que ce que je sais.

Le spiritisme touche à toutes les branches de la philosophie, de la métaphysique, de la psychologie et de la morale; c'est un champ immense qui ne peut être parcouru en quelques heures. Or vous comprenez, Monsieur, qu'il me serait matériellement impossible de répéter de vive voix et à chacun en particulier tout ce que j'ai écrit sur ce sujet à l'usage de tout le monde. Dans une lecture sérieuse préalable on trouvera, d'ailleurs, la réponse à la plupart des questions qui viennent naturellement à la pensée; elle a le double avantage d'éviter des répétitions inutiles, et de prouver un désir sérieux de s'instruire. Si, après cela, il reste encore des doutes, ou des points obscurs, l'explication en devient plus facile, parce qu'on s'appuie sur quelque chose, et l'on ne perd pas son temps à revenir sur les principes les plus élémentaires. Si vous le permettez, nous nous bornerons donc, jusqu'à nouvel ordre, à quelques questions générales.

Le Visiteur. — Soit; veuillez, je vous prie, me rappeler à l'ordre si je m'en écarte.

Je vous demanderai d'abord quelle nécessité il y avait à créer les mots nouveaux de *spirite*, *spiritisme* pour remplacer ceux de *spiritualisme*, *spiritualiste* qui sont dans la langue vulgaire et compris de tout le monde? J'entendais quelqu'un traiter ces mots de *barbarismes*.

A. K. — Le mot *spiritualiste* a depuis longtemps une acception bien déterminée; c'est l'Académie qui nous la

donne : **SPIRITUALISTE**, celui ou celle dont la doctrine est opposée au matérialisme. Toutes les religions sont nécessairement fondées sur le spiritualisme. Quiconque croit qu'il y a en nous autre chose que de la matière est *spiritualiste*, ce qui n'implique pas la croyance aux Esprits et à leurs manifestations. Comment le distinguerez-vous de celui qui y croit ? Il faudra donc employer une périphrase et dire : C'est un spiritualiste qui croit ou ne croit pas aux Esprits. Pour les choses nouvelles il faut des mots nouveaux, si l'on veut éviter les équivoques. Si j'avais donné à ma REVUE la qualification de *Spiritualiste*, je n'en aurais nullement spécifié l'objet, car, sans faillir à mon titre, j'aurais pu ne pas dire un mot des Esprits et même les combattre. Je lisais il y a quelque temps dans un journal, à propos d'un ouvrage de philosophie, un article où il était dit que l'auteur l'avait écrit au point de vue *spiritualiste* ; or, les partisans des Esprits auraient été singulièrement désappointés si, sur la foi de cette indication, ils avaient cru y trouver la moindre concordance avec leurs idées. Si donc j'ai adopté les mots *spirite*, *spiritisme*, c'est parce qu'ils expriment sans équivoque les idées relatives aux Esprits. Tout *spirite* est nécessairement *spiritualiste*, mais il s'en faut que tous les *spiritualistes* soient *spirites*. Les Esprits seraient une chimère qu'il serait encore utile d'avoir des termes spéciaux pour ce qui les concerne, car il faut des mots pour les idées fausses comme pour les idées vraies.

Ces mots d'ailleurs ne sont pas plus barbares que tous ceux que les sciences, les arts et l'industrie créent chaque jour ; ils ne le sont assurément pas plus que ceux que Gall a imaginés pour sa nomenclature des facultés, tels que : *Secrétivité*, *amativité*, *combativité*, *alimentivité*, *affectionivité*, etc. Il y a des gens qui, par esprit de contradiction, critiquent tout ce qui ne vient pas d'eux, et veulent se don-

ner un air d'opposition ; ceux qui soulèvent d'aussi misérables chicanes ne prouvent qu'une chose, c'est la petitesse de leurs idées. S'attaquer à des bagatelles semblables, c'est prouver qu'on est à court de bonnes raisons. Les spiritualistes qui ne croient pas aux Esprits doivent être enchantés, au contraire, qu'un mot nouveau ne permette plus de les confondre avec les partisans de ce qu'ils appellent des idées superstitieuses (1).

Le Visiteur. — Les idées superstitieuses, c'est en effet ce qu'on vous accuse de ressusciter. N'est-ce pas revenir à la magie et à la sorcellerie du moyen âge ? N'est-ce pas accréditer toutes les croyances populaires dont la raison fait justice ?

A. K. — Ceux qui ne croient pas à la religion, ne traitent-ils pas de superstitions la plupart des croyances et des pratiques religieuses ? Pourquoi donc y aurait-il plus de superstition à croire que les Esprits se manifestent, qu'à croire à l'intervention de tel ou tel saint par suite des prières qu'on lui adresse ? Une idée n'est superstitieuse que parce qu'elle est fausse ; elle cesse de l'être du moment qu'elle est reconnue vraie. La question est donc de savoir s'il y a ou non des manifestations d'Esprits ; or, vous ne pouvez pas taxer la chose de superstition tant que vous n'aurez pas *prouvé* qu'elle n'existe pas. Vous direz : ma raison s'y refuse ; mais tous ceux qui y croient, et qui ne sont pas des

(1) Ces mots d'ailleurs ont aujourd'hui droit de bourgeoisie ; ils sont dans le supplément de l'édition de 1859 du *Petit Dictionnaire des Dictionnaires français*, extrait de *Napoléon Landais*, ouvrage qui se tire à vingt mille exemplaires. On y trouve la définition et l'étymologie des mots : *erraticité, médianimique, médium, médiumnité, périspit, pneumatographie, pneumatophonie, psychographe, psychographie, psychophonie, réincarnation, sématologie, spirite, spiritisme, spiritiste, stéréotie, typtologie*. Ils se trouveront prochainement dans un grand Dictionnaire complet.

sots, invoquent aussi leur raison, et de plus des faits ; laquelle des deux raisons doit l'emporter ? Le grand juge, ici, c'est l'avenir, comme il l'a été dans toutes les questions scientifiques et industrielles taxées d'absurdes et d'impossibles à leur origine. Vous jugez à priori d'après votre opinion ; nous, nous ne jugeons qu'après avoir vu et observé longtemps. Nous ajoutons que le spiritisme éclairé, comme il l'est aujourd'hui, tend au contraire à détruire les idées superstitieuses, parce qu'il montre ce qu'il y a de vrai ou de faux dans les croyances populaires, et tout ce que l'ignorance et les préjugés y ont mêlé d'absurde.

Le Visiteur. — Vous vous appuyez, dites-vous, sur des faits ; mais on vous oppose l'opinion des savants qui les contestent, ou les expliquent autrement que vous. Pourquoi ne se sont-ils pas emparés du phénomène des tables tournantes ? S'ils y avaient vu quelque chose de sérieux, ils n'auraient eu garde, ce me semble, de négliger des faits aussi extraordinaires, et encore moins de les repousser avec dédain, tandis qu'ils sont tous contre vous. Les savants ne sont-ils pas le flambeau des nations, et leur devoir n'est-il pas de répandre la lumière ? Pourquoi voudriez-vous qu'ils l'eussent étouffée alors qu'une si belle occasion se présentait à eux de révéler au monde une force nouvelle ?

A. K. — Vous venez de tracer là le devoir des savants d'une manière admirable ; mais, avant de répondre à cette observation très judicieuse, je dois relever une erreur grave que vous avez commise en disant que tous les savants sont contre nous. Où le spiritisme a-t-il pris naissance ? Dans quelle classe se propage-t-il ? Dans quels rangs trouve-t-il des partisans ? Est-ce parmi les bonnes femmes et les gens illettrés ? Nullement. C'est précisément dans la classe éclairée qu'il fait le plus de prosélytes, et cela dans tous les pays du monde ; il en compte un grand nombre parmi les médecins de toutes les nations ; or les médecins sont des hom-

mes de science ; les magistrats, les professeurs, les artistes, les hommes de lettres, les officiers, les hauts fonctionnaires, les grands dignitaires, les ecclésiastiques, etc., qui se rangent sous sa bannière, sont tous gens auxquels on ne peut refuser une certaine dose de lumière. Il n'y a pas de savants que dans la science officielle et dans les corps constitués.

De ce que le spiritisme n'a pas encore droit de cité dans la science officielle, est-ce un motif pour le condamner ? Si la science ne s'était jamais trompée, son opinion pourrait ici peser dans la balance ; malheureusement l'expérience prouve le contraire. N'a-t-elle pas repoussé comme des chimères une foule de découvertes qui, plus tard, ont illustré la mémoire de leurs auteurs ? N'est-ce pas à un rapport de notre premier corps savant que la France doit d'avoir été privée de l'initiative de la vapeur ? Lorsque Fulton vint au camp de Boulogne présenter son système à Napoléon I^{er} qui en recommanda l'examen immédiat à l'Institut, celui-ci n'a-t-il pas conclu que ce système était une rêverie *impraticable* et qu'il n'y avait pas lieu de s'en occuper ? Faut-il en conclure que les membres de l'Institut sont des ignorants ? Cela justifie-t-il les épithètes triviales, à force de mauvais goût, que certaines gens se plaisent à leur prodiguer ? Assurément non ; il n'est personne de sensé qui ne rende justice à leur éminent savoir tout en reconnaissant qu'ils ne sont pas infaillibles, et qu'ainsi leur jugement n'est pas en dernier ressort, surtout en fait d'idées nouvelles.

Le Visiteur. — J'admets parfaitement qu'ils ne sont pas infaillibles ; mais il n'en est pas moins vrai qu'en raison de leur savoir, leur opinion compte pour quelque chose, et que si vous les aviez pour vous, cela donnerait un grand poids à votre système.

A. K. Vous admettez bien aussi que chacun n'est bon juge que dans ce qui est de sa compétence. Si vous voulez bâtir une maison, prendrez-vous un musicien ? Si vous êtes

malade, vous ferez-vous soigner par un architecte ? Si vous avez un procès, prendrez-vous l'avis d'un danseur ? Enfin, s'il s'agit d'une question de théologie, la ferez-vous résoudre par un chimiste ou un astronome ? Non ; chacun son métier. Les sciences vulgaires reposent sur les propriétés de la matière qu'on peut manipuler à son gré ; les phénomènes qu'elle produit ont pour agents des forces matérielles. Ceux du spiritisme ont pour agents des intelligences qui ont leur indépendance, leur libre arbitre et ne sont point soumises à nos caprices ; ils échappent ainsi à nos procédés de laboratoire et à nos calculs, et, dès lors, ne sont plus du ressort de la science proprement dite. La science s'est donc fourvoyée quand elle a voulu expérimenter les Esprits comme une pile voltaïque ; elle a échoué, et cela devait être, parce qu'elle a opéré en vue d'une analogie qui n'existe pas ; puis, sans aller plus loin, elle a conclu à la négative : jugement téméraire que le temps se charge tous les jours de réformer, comme il en a réformé bien d'autres, et ceux qui l'auront prononcé en seront pour la honte de s'être inscrits trop légèrement en faux contre la puissance infinie du Créateur. Les corps savants n'ont point, et n'auront jamais à se prononcer dans la question ; elle n'est pas plus de leur ressort que celle de décréter si Dieu existe ; c'est donc une erreur de les en faire juges. Quand l'opinion publique se sera formée à cet égard, ils l'accepteront comme individus, et ils subiront la force des choses. Laissez passer une génération, et, avec elle, les préjugés de l'amour-propre qui s'entête, et vous verrez qu'il en sera du spiritisme comme de tant d'autres vérités que l'on a combattues, et qu'il serait ridicule maintenant de révoquer en doute. Aujourd'hui, ce sont les croyants qu'on traite de fous ; demain, ce sera le tour de ceux qui ne croiront pas ; absolument comme on traitait jadis de fous ceux qui croyaient que la terre tourne.

Mais tous les savants n'ont pas jugé de même, et, par sa-

vants, j'entends les hommes d'étude et de science, avec ou sans titre officiel. Beaucoup ont fait le raisonnement suivant :

« Il n'y a pas d'effet sans cause, et les effets les plus vulgaires peuvent mener sur la voie des plus grands problèmes. Si Newton eût méprisé la chute d'une pomme ; si Galvani eût rebuté sa servante en la traitant de folle et de visionnaire quand elle lui parla des grenouilles qui dansaient dans le plat, peut-être en serions-nous encore à trouver l'admirable loi de la gravitation universelle, et les fécondes propriétés de la pile. Le phénomène qu'on désigne sous le nom burlesque de danse des tables, n'est pas plus ridicule que celui de la danse des grenouilles, et il renferme peut-être aussi quelques-uns de ces secrets de la nature qui font révolution dans l'humanité quand on en a la clef. » Ils se sont dit en outre : « Puisque tant de gens s'en occupent, puisque des hommes sérieux en ont fait une étude, il faut qu'il y ait quelque chose ; une illusion, une tocade, si l'on veut, ne peut avoir ce caractère de généralité ; elle peut séduire un cercle, une coterie, mais elle ne fait pas le tour du monde. Gardons-nous donc de nier la possibilité de ce que nous ne comprenons pas, de peur de recevoir tôt ou tard un démenti qui ne ferait pas l'éloge de notre perspicacité. »

Le Visiteur. — Très bien ; voilà un savant qui raisonne avec sagesse et prudence, et, sans être savant, je pense comme lui ; mais remarquez qu'il n'affirme rien : il doute ; or, sur quoi baser la croyance à l'existence des Esprits, et surtout à la possibilité de communiquer avec eux ?

A. K. — Cette croyance s'appuie sur le raisonnement et sur les faits. Je ne l'ai moi-même adoptée qu'après mûr examen. Ayant puisé dans l'étude des sciences exactes l'habitude des choses positives, j'ai sondé, scruté cette science nouvelle dans ses replis les plus cachés ; j'ai voulu me rendre compte de tout, car je n'accepte une idée que lorsque j'en

sais le pourquoi et le comment. Le raisonnement est précisément celui que me faisait un savant médecin jadis incrédule, et aujourd'hui adepte fervent :

« On dit que des êtres invisibles se communiquent ; et pourquoi pas ? Avant l'invention du microscope, soupçonnait-on l'existence de ces milliards d'animalcules qui causent tant de ravages dans l'économie ? Où est l'impossibilité matérielle qu'il y ait dans l'espace des êtres qui échappent à nos sens ? Aurions-nous par hasard la ridicule prétention de tout savoir et de dire à Dieu qu'il ne peut pas nous en apprendre davantage ? Si ces êtres invisibles qui nous entourent sont intelligents, pourquoi ne se communiqueraient-ils pas à nous ? S'ils sont en relation avec les hommes, ils doivent jouer un rôle dans la destinée, dans les événements. Qui sait ? c'est peut-être une des puissances de la nature ; une de ces forces occultes que nous ne soupçonnons pas. Quel nouvel horizon cela ouvrirait à la pensée ! Quel vaste champ d'observation ! La découverte du monde des invisibles serait bien autre chose que celle des infiniment petits ; ce serait plus qu'une découverte, ce serait une révolution dans les idées. Quelle lumière peut en jaillir ! que de choses mystérieuses expliquées ! Ceux qui y croient sont tournés en ridicule ; mais qu'est-ce que cela prouve ? N'en a-t-il pas été de même de toutes les grandes découvertes ? Christophe Colomb n'a-t-il pas été rebuté, abreuvé de dégoûts, traité en insensé ? Ces idées, dit-on, sont si étranges qu'on ne peut pas y croire ; mais à celui qui eût dit, il y a seulement un demi-siècle, qu'en quelques minutes on correspondrait d'un bout du monde à l'autre, qu'en quelques heures on traverserait la France, qu'avec la fumée d'un peu d'eau bouillante, un navire marcherait vent debout ; qu'on tirerait de l'eau les moyens de s'éclairer et de se chauffer ; qui aurait proposé d'éclairer tout Paris en un instant avec un seul réservoir d'une substance invisible, on lui aurait ri au nez. Est-ce

donc une chose plus prodigieuse que l'espace soit peuplé d'êtres pensants qui, après avoir vécu sur la terre, ont quitté leur enveloppe matérielle? Ne trouve-t-on pas dans ce fait l'explication d'une foule de croyances qui remontent à la plus haute antiquité? de pareilles choses valent bien la peine d'être approfondies. »

Voilà les réflexions d'un savant, mais d'un savant sans prétention ; ce sont aussi celles d'une foule d'hommes éclairés ; ils ont vu, non superficiellement et d'un œil prévenu ; ils ont étudié sérieusement et sans parti pris ; ils ont eu la modestie de ne pas dire : Je ne comprends pas, donc cela n'est pas ; leur conviction s'est formée par l'observation et le raisonnement. Si ces idées eussent été des chimères, pensez-vous que tous ces hommes d'élite les eussent adoptées ? qu'ils aient pu être longtemps dupes d'une illusion ?

Il n'y a donc point impossibilité matérielle à ce qu'il existe des êtres invisibles pour nous et peuplant l'espace, et cette considération seule devrait engager à plus de circonspection. Naguère, qui eût jamais pensé qu'une goutte d'eau limpide pût renfermer des milliers d'êtres vivants d'une petitesse qui confond notre imagination ? Or, je dis qu'il était plus difficile à la raison de concevoir des êtres d'une telle ténuité, pourvus de tous nos organes et fonctionnant comme nous, que d'admettre ceux que nous nommons Esprits.

Le Visiteur. — Sans doute, mais de ce qu'une chose est possible, il ne s'ensuit pas qu'elle existe.

A. K. D'accord ; mais vous conviendrez que du moment qu'elle n'est pas impossible, c'est déjà un grand point, car elle n'a plus rien qui répugne à la raison. Reste donc à la constater par l'observation des faits. Cette observation n'est pas nouvelle : l'histoire, tant sacrée que profane, prouve l'ancienneté et l'universalité de cette croyance, qui s'est perpétuée à travers toutes les vicissitudes du monde, et se retrouve chez les peuples les plus sauvages à l'état d'idées in-

nées et intuitives, gravées dans la pensée, comme celle de l'Être-Suprême et de l'existence future. Le spiritisme n'est donc pas de création moderne, tant s'en faut ; tout prouve que les Anciens le connaissaient aussi bien, et peut-être mieux que nous ; seulement, il n'était enseigné qu'avec des précautions mystérieuses qui le rendaient inaccessible au vulgaire, laissé à dessein dans le brouillard de la superstition.

Quant aux faits, ils sont de deux natures : les uns sont spontanés et les autres provoqués. Parmi les premiers, il faut ranger les visions et apparitions, qui sont très fréquentes ; les bruits, tapages et perturbations d'objets sans cause matérielle, et une foule d'effets insolites que l'on regardait comme surnaturels, et qui aujourd'hui nous paraissent tout simples, car, pour nous, il n'y a rien de surnaturel, puisque tout rentre dans les lois immuables de la nature. Les faits provoqués sont ceux que l'on obtient par l'intermédiaire des médiums.

Le Visiteur. — C'est contre ces derniers que s'exerce surtout la critique. Mettons de côté toute supposition de charlatanisme, et admettons une entière bonne foi ; ne pourrait-on pas penser qu'ils sont eux-mêmes le jouet d'une hallucination ?

A. K. — Je ne sache pas qu'on ait encore clairement expliqué le mécanisme de l'hallucination. Telle qu'on l'entend, c'est pourtant un effet fort singulier et bien digne d'étude. Comment donc ceux qui prétendent rendre compte, par là, des phénomènes spirites, ne peuvent-ils expliquer leur explication ? Il est d'ailleurs des faits qui écartent cette hypothèse : quand une table ou autre objet se meut, se soulève, frappe ; quand elle se promène à volonté dans une chambre sans le contact de personne ; quand elle se détache du sol et se soutient dans l'espace sans point d'appui ; enfin, quand elle se brise en retombant, ce n'est certes pas une

hallucination. En supposant que le médium, par un effet de son imagination, croie voir ce qui n'existe pas, est-il probable que toute une société soit prise du même vertige? que cela se répète de tous côtés, dans tous les pays? L'hallucination, dans ce cas, serait plus prodigieuse que le fait.

Le Visiteur. — Si tout le monde pouvait être témoin de ces faits, le doute ne serait plus permis. Comment se fait-il donc que tant de gens n'aient pu rien voir malgré leur bonne volonté? On leur oppose, disent-ils, leur manque de foi; à cela ils répondent avec raison qu'ils ne peuvent avoir une foi anticipée, et que si on veut qu'ils croient, il faut leur donner les moyens de croire. Ils se demandent en outre pourquoi les Esprits, qui doivent avoir à cœur de faire des prosélytes, ne se prêtent pas mieux qu'ils ne le font aux moyens de convaincre certaines personnes dont l'opinion serait d'une grande influence.

A. K. — C'est une erreur de croire que la foi soit nécessaire; mais *la bonne foi*, c'est autre chose: or, il y a des sceptiques qui nient jusqu'à l'évidence, et que des prodiges ne pourraient convaincre. Il en est même qui seraient bien fâchés d'être forcés de croire, parce que leur amour-propre souffrirait de convenir qu'ils se sont trompés. Que répondre à des gens qui ne voient partout qu'illusion et charlatanisme? Rien; il faut les laisser tranquilles et dire, tant qu'ils voudront, qu'ils n'ont rien vu, et même qu'on n'a rien pu leur faire voir. A côté de ces sceptiques endurcis, il y a ceux qui veulent voir à leur manière; qui, s'étant fait une opinion, veulent tout y rapporter; ils ne comprennent pas que des phénomènes ne puissent obéir à leur gré; ils ne savent pas ou ne veulent pas se mettre dans les conditions nécessaires. Celui qui veut observer de bonne foi doit, je ne dis pas croire sur parole, mais se dépouiller de toute idée préconçue; ne pas vouloir assimiler des choses incompatibles; attendre, suivre, observer avec une patience

infatigable : cette condition même est en faveur des adeptes, puisqu'elle prouve que leur conviction ne s'est pas faite à la légère.

Mais, dit-on, pourquoi les Esprits ne sont-ils pas plus empressés à montrer ce qui pourrait convaincre ? C'est qu'apparemment ils ne tiennent pas, pour le moment, à convaincre certaines personnes dont ils ne mesurent pas l'importance comme elles le font elles-mêmes. C'est peu flatteur, j'en conviens, mais nous ne commandons pas leur opinion ; les Esprits ont une manière de juger les choses qui n'est pas toujours la nôtre ; ils voient, pensent et agissent d'après d'autres éléments ; tandis que notre vue est circonscrite par la matière, bornée par le cercle étroit au milieu duquel nous nous trouvons, ils embrassent l'ensemble ; le temps, qui nous paraît si long, est pour eux un instant ; la distance n'est qu'un pas ; certains détails qui nous semblent d'une importance extrême sont à leurs yeux des enfantillages ; et par contre ils jugent importantes des choses dont nous ne saisissons pas la portée. Pour les comprendre, il faut s'élever par la pensée au-dessus de notre horizon matériel et moral, et nous placer à leur point de vue ; ce n'est pas à eux de descendre jusqu'à nous, c'est à nous de monter jusqu'à eux, et c'est à quoi nous conduisent l'étude et l'observation. Les Esprits aiment les observateurs assidus et consciencieux ; pour eux ils multiplient les sources de lumière ; ce qui les éloigne, ce n'est pas le doute qui naît de l'ignorance, c'est la fatuité de ces prétendus observateurs qui n'observent rien, qui prétendent les mettre sur la sellette et les faire manœuvrer comme des marionnettes ; c'est surtout le sentiment d'hostilité et de dénigrement qu'ils apportent, sentiment qui est dans leur pensée, s'il n'est pas dans leurs paroles. Pour ceux-là les Esprits ne font rien et s'inquiètent fort peu de ce qu'ils peuvent dire ou penser, parce que leur tour viendra. C'est

pourquoi j'ai dit que ce n'est pas la foi qui est nécessaire, mais la bonne foi.

Le Visiteur. — En admettant la réalité du phénomène des tables tournantes et frappantes, n'est-il pas plus rationnel de l'attribuer à l'action d'un fluide quelconque, du fluide magnétique, par exemple.

A. K. — Telle a été la première pensée; et je l'ai eue comme tant d'autres. Si les effets se fussent bornés à des effets matériels, nul doute qu'on pourrait les expliquer ainsi; mais quand ces mouvements et ces coups ont donné des preuves d'intelligence; quand on a reconnu qu'ils répondaient à la pensée avec une entière liberté, on en a tiré cette conséquence que si tout effet a une cause, tout effet intelligent a une cause intelligente. Est-ce là l'effet d'un fluide? à moins de dire que ce fluide est intelligent. Quand vous voyez les bras du télégraphe faire des signaux qui transmettent la pensée, vous savez bien que ce ne sont pas ces bras de bois ou de fer qui sont intelligents, mais vous dites qu'une intelligence les fait mouvoir. Il en est de même de la table. Y a-t-il, oui ou non, des effets intelligents? Là est la question. Ceux qui le contestent sont des personnes qui n'ont point tout vu et qui se hâtent de conclure d'après leurs propres idées et sur une observation superficielle.

Le Visiteur. — A cela on répond que s'il y a un effet intelligent, ce n'est autre chose que la propre intelligence, soit du médium, soit de l'interrogateur, soit des assistants; car, dit-on, la réponse est toujours dans la pensée de quelqu'un.

A. K. — C'est encore là une erreur, suite d'un défaut d'observation. Si ceux qui pensent ainsi s'étaient donné la peine d'étudier le phénomène dans toutes ses phases, ils auraient à chaque pas reconnu l'indépendance absolue de l'intelligence qui se manifeste. Comment cette thèse pourrait-elle se concilier avec des réponses qui sont en dehors de

la portée intellectuelle et de l'instruction du médium ? qui contredisent ses idées, ses désirs, ses opinions, ou qui déroutent complètement les prévisions des assistants ? de médiums qui écrivent dans une langue qu'ils ne connaissent pas, ou dans leur propre langue quand ils ne savent ni lire ni écrire ? Cette opinion, en elle-même, n'a rien d'irrational, j'en conviens, mais elle est démentie par des faits tellement nombreux et tellement concluants, que le doute n'est plus possible. Du reste, en admettant même cette théorie, le phénomène, loin d'être simplifié, serait bien autrement prodigieux. Eh quoi ! la pensée se réfléchirait sur une surface comme la lumière, le son, le calorique ? En vérité, il y aurait là de quoi exercer la sagacité de la science. Et puis, ce qui ajouterait encore au merveilleux, c'est que, sur vingt personnes réunies, ce serait précisément la pensée de telle ou telle qui serait réfléchie, et non la pensée de telle autre. Un pareil système est insoutenable. Il est vraiment curieux de voir les contradicteurs s'ingénier à chercher des causes cent fois plus extraordinaires et difficiles à comprendre que celles qu'on leur donne.

Le Visiteur. — Ne pourrait-on pas admettre, selon l'opinion de quelques-uns, que le médium est dans un état de crise et jouit d'une lucidité qui lui donne une perception somnambulique, une sorte de double vue, ce qui expliquerait l'extension momentanée des facultés intellectuelles ; car, dit-on, les communications obtenues par les médiums ne dépassent pas la portée de celles qu'on obtient par les somnambules ?

A. K. — Voilà encore un de ces systèmes prématurés, éclos à l'origine des observations spirites, qui survivent dans la pensée de quelques personnes, mais qui s'éteignent peu à peu devant un examen plus approfondi. Sans doute l'analogie de certains effets a pu donner lieu à cette méprise ; mais quiconque ne se borne pas à juger les choses

par la vue d'une seule face, reconnaîtra sans peine que le médium est doué d'une faculté particulière qui ne permet pas de le confondre avec le somnambule, et la complète indépendance de sa pensée est prouvée par des faits de la dernière évidence. Abstraction faite des communications écrites, quel est le somnambule qui a jamais fait jaillir une pensée d'un corps inerte ? qui a produit des apparitions visibles et même tangibles ? qui a pu maintenir un corps grave dans l'espace sans point d'appui ? Est-ce par un effet somnambulique qu'un médium a dessiné, un jour, chez moi, en présence de vingt témoins, le portrait d'une jeune personne morte depuis dix-huit mois et qu'il n'avait jamais connue, portrait reconnu par le père présent à la séance ? Est-ce par un effet somnambulique qu'une table répond avec précision aux questions proposées, à des questions mentales même ? Assurément, si l'on admet que le médium soit dans un état magnétique, il me paraît difficile de croire que la table soit somnambule.

On dit encore que les médiums ne parlent clairement que de choses connues. Comment expliquer le fait suivant et cent autres du même genre ? Un de mes amis, très bon médium écrivain, demanda à un Esprit si une personne qu'il a perdue de vue depuis quinze ans est encore de ce monde. « Oui, elle vit encore, lui est-il répondu ; elle demeure à Paris, telle rue, tel numéro. » Il va, et trouve la personne à l'adresse indiquée. Est-ce là de l'illusion ? Sa pensée pouvait d'autant moins lui suggérer cette réponse, qu'en raison de l'âge de cette personne, il y avait toute probabilité qu'elle n'existait plus. Si, dans certains cas, on a vu des réponses s'accorder avec la pensée, est-il rationnel d'en conclure que ce soit une loi générale ? En cela, comme en toute chose, les jugements précipités sont toujours dangereux, parce qu'ils peuvent être infirmés par des faits que l'on n'a pas observés.

Le Visiteur. — Ce sont de ces faits positifs que les incrédules voudraient voir, qu'ils demandent, et que la plupart du temps on ne peut pas leur fournir.

A. K. — La raison en est bien simple. Ils les veulent à leur commandement, et les Esprits n'obéissent pas au commandement; il faut attendre leur bon vouloir. Il ne suffit donc pas de dire . Montrez-moi tel fait, et je croirai; il faut avoir la volonté de la persévérance, laisser les faits se produire spontanément, sans prétendre les forcer ou les diriger; celui que vous désirez sera peut-être précisément celui que vous n'obtiendrez pas; mais il s'en présentera d'autres, et celui que vous voulez viendra au moment où vous vous y attendez le moins. Aux yeux de l'observateur attentif et assidu, il en surgit des masses qui se corroborent les uns les autres; mais celui qui croit qu'il suffit de tourner une manivelle pour faire aller la machine, se trompe étrangement. Que fait le naturaliste qui veut étudier les mœurs d'un animal? Lui commande-t-il de faire telle ou telle chose pour avoir tout loisir d'observer à son gré? Non; car il sait bien qu'il ne lui obéira pas; il *épie* les manifestations spontanées de son instinct: il les attend et les saisit au passage. Le simple bon sens montre qu'à plus forte raison il doit en être de même des Esprits, qui sont des intelligences bien autrement indépendantes que celle des animaux.

Le Visiteur. — Je suppose que la chose soit constatée et le spiritisme reconnu comme une réalité; quelle peut en être l'utilité pratique, et sa propagation ne peut-elle offrir des inconvénients?

A. K. — La question est double; voyons d'abord la première. Sans doute le spiritisme ne peut faire hausser ni baisser la bourse; il ne peut être mis en action ni fournir les moyens de s'enrichir. A ce point de vue, combien de recherches scientifiques seraient inutiles! Combien n'y en

a-t-il pas qui sont sans avantage, commercialement parlant ! Pourquoi donc les savants se livrent-ils à ces recherches, et qui oserait dire qu'ils perdent leur temps ? Est-ce que tout ce qui sert à soulever un coin du voile de la nature n'aide pas au développement de l'intelligence ? N'est-ce donc rien que tout un monde nouveau qui se révèle à nous, si surtout la connaissance de ce monde nous met sur la voie d'une foule de problèmes insolubles jusqu'alors ; si elle nous initie aux mystères d'outre-tombe, qui nous intéressent bien quelque peu, puisque tous, tant que nous sommes, devons tôt ou tard franchir le pas fatal ? Mais il est une autre utilité plus positive du spiritisme, c'est l'influence morale qu'il exerce par la force même des choses. Le spiritisme est la preuve patente de l'existence de l'âme, de son individualité après la mort, de son immortalité, de son sort à venir ; c'est la destruction du matérialisme, non par le raisonnement, mais par les faits. Ne produirait-il que cela, ce serait déjà un grand bien, car le matérialisme est une plaie sociale.

Le Visiteur. — La religion ne suffit-elle pas pour nous enseigner tout cela ?

A. K. — Si la religion suffit, pourquoi y a-t-il tant d'incrédules, religieusement parlant ? La religion nous l'enseigne, il est vrai ; elle nous dit de croire ; mais il y a tant de gens qui ne croient pas sur parole ! Le spiritisme prouve, et fait voir ce que la religion enseigne par la théorie.

Le Visiteur. — Il y a cependant bien des gens qui le regardent comme contraire à la religion, et qui le repoussent par ce motif.

A. K. — Il n'y en a pas autant que vous le croyez, et cette opinion, qui a pu naître comme tant d'autres au début, disparaît peu à peu à mesure qu'on approfondit la chose. Si le spiritisme niait l'existence de Dieu, de l'âme, de son individualité et de son immortalité, des peines et

des récompenses futures, du libre arbitre de l'homme ; s'il enseignait que chacun n'est ici bas que pour soi et ne doit penser qu'à soi, il serait non-seulement contraire à la religion catholique, mais à toutes les religions du monde ; ce serait la négation de toutes les lois morales, bases des sociétés humaines. Loin de là ; les Esprits proclament un Dieu unique souverainement juste et bon ; ils disent que l'homme est libre et responsable de ses actes, rémunéré et puni selon le bien ou le mal qu'il a fait ; ils placent au-dessus de toutes les vertus la charité évangélique, et cette règle sublime enseignée par le Christ : agir envers les autres comme nous voudrions qu'on agit envers nous. Ne sont-ce pas là les fondements de la religion ? Ils font plus : ils nous initient aux mystères de la vie future, qui pour nous n'est plus une abstraction, mais une réalité, car ce sont ceux-mêmes que nous avons connus qui viennent nous dépeindre leur situation, nous dire comment et pourquoi ils souffrent ou sont heureux. Qu'y a-t-il là d'anti-religieux ? Cette certitude de l'avenir, de retrouver ceux que l'on a aimés, n'est-elle pas une consolation ? Ce grandiose de la vie spirite qui est notre essence, comparé aux mesquines préoccupations de la vie terrestre, n'est-il pas propre à élever notre âme, et à nous encourager au bien ?

Le Visiteur. — Je conviens que pour les questions générales, le spiritisme est conforme aux grandes vérités du Christianisme : mais en est-il de même au point de vue du dogme ? Ne contredit-il pas certains principes que l'Eglise nous enseigne ?

A. K. — Le spiritisme est avant tout une science, et ne s'occupe point des questions dogmatiques. Cette science a des conséquences morales, comme toutes les sciences philosophiques ; ces conséquences sont-elles bonnes ou mauvaises ? On en peut juger par les principes généraux que je viens de rappeler. Quelques personnes se sont méprises sur

le véritable caractère du spiritisme. La question est assez grave pour mériter quelques développements.

Citons d'abord une comparaison : L'électricité étant dans la nature, a existé de tout temps, et de tout temps aussi a produit les effets que nous connaissons, et beaucoup d'autres que nous ne connaissons pas encore. Les hommes, dans l'ignorance de la cause véritable, ont expliqué ces effets d'une manière plus ou moins bizarre. La découverte de l'électricité et de ses propriétés est venue renverser une foule de théories absurdes en jetant la lumière sur plus d'un mystère de la nature. Ce que l'électricité et les sciences physiques en général ont fait pour certains phénomènes, le spiritisme le fait pour des phénomènes d'un autre ordre.

Le spiritisme est fondé sur l'existence d'un monde invisible, formé d'êtres incorporels qui peuplent l'espace, et qui ne sont autres que les âmes de ceux qui ont vécu sur la terre ou dans d'autres globes où ils ont laissé leur enveloppe matérielle. Ce sont ces êtres auxquels nous donnons le nom d'Esprits. Ces êtres qui nous entourent sans cesse exercent sur les hommes et à l'insu de ceux-ci une grande influence ; ils jouent un rôle très actif dans le monde moral, et jusqu'à un certain point dans le monde physique. Le spiritisme est donc dans la nature, et l'on peut dire que, dans un certain ordre d'idées, c'est une puissance, comme l'électricité en est une à un autre point de vue, comme la gravitation en est une autre. Les phénomènes dont le monde invisible est la source, ont donc dû se produire et se sont en effet produits dans tous les temps ; voilà pourquoi l'histoire de tous les peuples en fait mention. Seulement, dans leur ignorance, comme pour l'électricité, les hommes ont attribué ces phénomènes à des causes plus ou moins rationnelles, et donné sous ce rapport un libre cours à leur imagination. Le spiritisme, mieux observé depuis qu'il est vulgarisé, vient jeter la lumière sur une foule de questions

jusqu'ici insolubles ou mal comprises. Son véritable caractère est donc celui d'une science, et non d'une religion ; et la preuve en est, c'est qu'il compte parmi ses adhérents des hommes de toutes les croyances, qui n'ont point pour cela renoncé à leurs convictions : des catholiques fervents qui n'en pratiquent pas moins tous les devoirs de leur culte, des protestants de toutes les sectes, des israélites, des musulmans, et jusqu'à des bouddhistes et des brahmistes. Il repose donc sur des principes indépendants de toute question dogmatique. Ses conséquences morales sont dans le sens du Christianisme, parce que le Christianisme est, de toutes les doctrines, la plus éclairée et la plus pure, et c'est pour cette raison que, de toutes les sectes religieuses du monde, les chrétiens sont les plus aptes à le comprendre dans sa véritable essence. Peut-on lui en faire un reproche ? Le spiritisme n'est donc point une religion, autrement il aurait son culte, ses temples, ses ministres. Chacun sans doute peut se faire une religion de ses opinions, interpréter à son gré les religions connues, mais de là à la constitution d'une nouvelle Eglise, il y a loin.

Le Visiteur. — Ne faites-vous pas cependant les évocations d'après une formule qui a un caractère religieux ?

A. K. — Je vous dirai d'abord, Monsieur, qu'il n'y a point de formule sacramentelle ; pour les Esprits, la pensée est tout et la forme rien. Nous les appelons au nom de Dieu, c'est vrai ; parce que nous croyons en Dieu, et savons que rien ne se fait en ce monde sans sa permission ; nous procédons à nos travaux avec calme et recueillement, parce que c'est une condition nécessaire pour les observations, et en second lieu, parce que nous connaissons le respect que l'on doit à ceux qui ne vivent plus sur la terre, quelle que soit leur condition heureuse ou malheureuse dans le monde des Esprits ; nous faisons un appel aux bons Esprits, parce que, sachant qu'il y en a de bons et de mau-

vais, nous tenons à ce que ces derniers ne viennent pas se mêler frauduleusement aux communications que nous recevons. Qu'est-ce que tout cela prouve ? Que nous ne sommes pas des athées, mais cela n'implique nullement que nous soyons des religieux.

Le Visiteur. — Je ne connais pas assez le spiritisme pour en raisonner à fond et ne suis qu'un écho. Il me semble pourtant, d'après ce que j'ai ouï dire, qu'il conteste certains points fondamentaux du dogme catholique, et c'est ce qui effarouche les consciences timorées.

A. K. — Je suis obligé, pour vous répondre, de reprendre les choses d'un peu plus haut.

Ce serait une erreur de croire que les Esprits, en quittant leur corps matériel, sont subitement frappés de la lumière de vérité. Leur progrès ne s'accomplit que graduellement, et quelquefois bien lentement. Dans le nombre, et cela dépend de leur épuration, il y en a qui voient les choses à un point de vue plus juste que de leur vivant ; d'autres au contraire, ont encore les mêmes passions, les mêmes préjugés et les mêmes erreurs, jusqu'à ce que le temps et de nouvelles épreuves leur aient permis de s'éclairer. Notez bien que ceci est un résultat d'expérience, car c'est ainsi qu'ils se présentent à nous dans leurs communications. C'est donc un principe élémentaire du spiritisme que, parmi les Esprits, il y en a de tous les degrés d'intelligence et de moralité : il y en a de sublimes, comme il y en a d'ignobles ; de très éclairés et de très ignorants ; de très bons et de très mauvais ; de légers, d'étourdis, de menteurs, de fourbes, d'hypocrites, de méchants ; les uns nous poussent au bien, les autres au mal ; il y a aussi parmi eux de faux savants, des philosophes, des raisonneurs, des systématiques : toutes les opinions politiques et religieuses y ont leurs représentants. En matière de dogme, catholique, juif ou mahométan, comme en toute autre chose, les uns

critiqueront ce que d'autres préconiseront. Voilà pourquoi il ne faut pas croire aveuglément tout ce que disent les Esprits; car, si l'on n'y prend garde, il y en a d'assez adroits pour faire des dupes.

Le Visiteur. — S'il en est ainsi, j'aperçois une immense difficulté; dans ce conflit d'opinions diverses, comment distinguer l'erreur de la vérité? Je ne vois pas que les Esprits nous servent à grand'chose, et ce que nous avons à gagner à la propagation du spiritisme.

A. K. — Aussi n'ai-je pas dit que ce fût une science facile, et bien présomptueux celui qui prétendrait la connaître en quelques heures, ou qui la verrait tout entière dans une table qui tourne, ou dans un médium qui écrit. Comme toutes les sciences philosophiques, elle exige de longues études et de minutieuses observations; c'est alors qu'on apprend à distinguer la vérité de l'imposture, et les moyens d'éloigner les Esprits trompeurs. Au-dessus de cette tourbe de bas étage, il y a les Esprits supérieurs qui n'ont en vue que le bien, et qui ont pour mission de conduire les hommes dans la bonne voie; c'est à nous de savoir les apprécier et les comprendre. Ceux-là nous apprennent de grandes choses; mais ne croyez pas que l'étude des autres soit inutile; pour connaître un peuple il faut le voir sous toutes ses faces.

Le Visiteur. — Il est bien fâcheux qu'on ne puisse s'en rapporter à tous les Esprits; cette divergence que l'on rencontre parmi eux peut être une cause d'erreurs. Pourquoi ne sont-ils pas tous parfaits?

A. K. — Parce que les Esprits sont les âmes des hommes, et que les hommes ne sont pas parfaits : c'est fâcheux, sans doute; mais puisque cela est ainsi, il faut prendre la chose comme elle est, sans demander à Dieu compte de ses actes. Quel mérite aurions-nous d'ailleurs à faire le bien, s'il ne nous coûtait aucune peine? Quant aux erreurs qui

peuvent naître de la divergence d'opinion parmi les Esprits, elles disparaîtront d'elles-mêmes à mesure que l'on apprendra à distinguer les bons des mauvais, les savants des ignorants, les sincères des hypocrites, absolument comme parmi nous; alors le bon sens fera justice des fausses doctrines.

Le Visiteur. — Mon observation subsiste toujours au point de vue des questions scientifiques et autres que l'on peut soumettre aux Esprits. La divergence de leurs opinions sur les théories qui divisent les savants nous laisse dans l'incertitude. Je comprends que tous n'étant pas instruits au même degré, ils ne peuvent tout savoir; mais alors, de quel poids peut être pour nous l'opinion de ceux qui savent, si nous ne pouvons vérifier qui a tort ou raison? Autant vaut s'adresser aux hommes qu'aux Esprits.

A. K. — Cette réflexion est encore une suite de l'ignorance du véritable caractère du spiritisme. Celui qui croit y trouver un moyen facile de tout savoir, de tout découvrir, est dans une grande erreur. Les Esprits ne sont point chargés de venir nous apporter la science toute faite; ce serait en effet par trop commode si nous n'avions qu'à demander pour être servis, et nous épargner ainsi la peine des recherches. Dieu veut que nous travaillions, que notre pensée s'exerce : nous n'acquérons la science qu'à ce prix; les Esprits ne viennent pas nous affranchir de cette nécessité; *ils sont ce qu'ils sont; le spiritisme a pour objet de les étudier*, afin de savoir par analogie ce que nous serons un jour, et non de nous faire connaître ce qui doit nous être caché, ou nous révéler les choses avant le temps. Les Esprits ne sont pas non plus des diseurs de bonne aventure, et quiconque se flatte d'en obtenir certains secrets se prépare d'étranges déceptions de la part des Esprits moqueurs; en un mot, le spiritisme est une science d'observation, et non une science de divination ou de spéculation. Nous

l'étudions pour connaître l'état des individualités du monde invisible, les rapports qui existent entre elles et nous, leur action occulte sur le monde visible, et non pour l'utilité matérielle que nous en pouvons tirer. A ce point de vue, il n'est aucun Esprit dont l'étude soit inutile; nous apprenons quelque chose avec tous; leurs imperfections, leurs défauts, leur insuffisance, leur ignorance même sont autant de sujets d'observation qui nous initient à la nature intime de ce monde; et quand ce ne sont pas eux qui nous instruisent par leur enseignement, c'est nous qui nous instruisons en les étudiant, comme nous le faisons quand nous observons les mœurs d'un peuple que nous ne connaissons pas.

Quant aux Esprits éclairés, ils nous apprennent beaucoup, mais dans la limite des choses possibles, et il ne faut pas leur demander ce qu'ils ne peuvent pas ou ne doivent pas nous révéler; il faut se contenter de ce qu'ils nous disent; vouloir aller au delà, c'est s'exposer aux mystifications des Esprits légers, toujours prêts à répondre à tout. L'expérience nous apprend à juger le degré de confiance que nous pouvons leur accorder.

Le Visiteur. — Eh bien! que disent les Esprits supérieurs touchant la religion? Les bons doivent nous conseiller, nous guider. Je suppose que je n'aie aucune religion : j'en veux choisir une. Si je leur demande : Me conseillez-vous de me faire catholique, protestant, anglican, quaker, juif, mahométan ou mormon, que répondront-ils?

A. K. — Il y a deux points à considérer dans les religions : les principes généraux, communs à toutes, et les principes particuliers à chacune. Les premiers sont ceux dont nous avons parlé tout à l'heure; ceux-là, tous les Esprits les proclament, quel que soit leur rang. Quant aux seconds, les Esprits *vulgaires*, sans être mauvais, peuvent avoir des préférences, des opinions; ils peuvent préconiser telle ou telle forme; les Esprits supérieurs ne se préoccu-

pent pas des questions de détail; ils se bornent à dire : « Dieu est bon et juste; il ne veut que le bien; la meilleure de toutes les religions est donc celle qui n'enseigne que ce qui est conforme à la bonté et à la justice de Dieu; qui donne de Dieu l'idée la plus grande, la plus sublime, et ne le rabaisse pas en lui prêtant les petitesse et les passions de l'humanité; qui rend les hommes bons et vertueux et leur apprend à s'aimer tous comme des frères; qui condamne tout mal fait à son prochain; qui n'autorise l'injustice sous quelque forme ou prétexte que ce soit; qui ne prescrit rien de contraire aux lois immuables de la nature, car Dieu ne peut se contredire; celle dont les ministres donnent le meilleur exemple de bonté et de charité; celle qui tend le mieux à combattre l'égoïsme et flatte le moins l'orgueil et la vanité des hommes; celle enfin au nom de laquelle il se commet le moins de mal, car une bonne religion ne peut être le prétexte d'un mal quelconque, elle ne doit lui laisser aucune porte ouverte, ni directement, ni par l'interprétation. Voyez et jugez. »

Le Visiteur. — Je suppose que certains points de la doctrine catholique soient contestés par les Esprits que vous regardez comme supérieurs; je suppose même que ces points soient erronés; celui pour qui ils sont, à tort ou à raison, des articles de foi, qui pratique en conséquence, cette croyance peut-elle être, selon ces mêmes Esprits, préjudiciable à son salut?

A. K. Assurément non, si cette croyance ne le détourne pas de faire le bien, si elle l'y excite au contraire; tandis que la croyance la mieux fondée lui nuira évidemment si elle est pour lui une occasion de faire le mal, de manquer de charité envers son prochain; si elle le rend dur et égoïste, car alors il n'agit pas selon la loi de Dieu, et Dieu regarde la pensée avant les actes. Qui oserait soutenir le contraire?

Pensez-vous, par exemple, qu'un homme qui croirait

parfaitement en Dieu, et qui, au nom de Dieu, commettrait des actes inhumains ou contraires à la charité, sa foi lui soit très profitable? N'est-il pas d'autant plus coupable qu'il a plus de moyens d'être éclairé?

Les Esprits supérieurs, ceux qui ont pour mission le progrès de l'humanité, s'élèvent contre tous les abus qui peuvent retarder ce progrès de quelque nature qu'ils soient, et quels que soient les individus ou les classes de la société qui en profitent. Or, vous ne niez pas que la religion n'en a pas toujours été exempte; si, parmi ses ministres, il y en a qui accomplissent leur mission avec un dévouement tout chrétien, qui la font grande, belle et respectable, vous conviendrez que tous n'ont pas toujours compris la sainteté de leur ministère. Les Esprits flétrissent le mal partout où il se trouve; signaler les abus de la religion, est-ce l'attaquer? Elle n'a pas de plus grands ennemis que ceux qui les défendent, car ce sont ces abus qui font naître la pensée que quelque chose de mieux peut la remplacer. Si la religion courait un danger quelconque, il faudrait s'en prendre à ceux qui en donnent une fausse idée en en faisant une arène des passions humaines, et qui l'exploitent au profit de leur ambition.

Le Visiteur. — Vous dites que le spiritisme ne discute pas les dogmes, et pourtant il admet certains points combattus par l'Eglise, tels que, par exemple, la réincarnation, la présence de l'homme sur la terre avant Adam; il nie l'éternité des peines, l'existence des démons, le feu de l'Enfer.

A. K. Ces points ont été discutés depuis longtemps, et ce n'est pas le spiritisme qui les a mis en question; ce sont des opinions dont quelques-unes même sont controversées par la théologie, et que l'avenir jugera; un grand principe les domine tous : la pratique du bien, qui est la loi supérieure, la condition *sine qua non* de notre avenir, ainsi que nous le prouve l'état des Esprits qui se communiquent à nous. En

attendant que la lumière soit faite pour vous sur ces questions, croyez, si vous voulez, aux flammes et aux tortures matérielles, si cela peut vous empêcher de faire le mal : cela ne les rendra pas plus réelles, si elles n'existent pas ; croyez que nous n'avons qu'une existence corporelle, si cela vous plaît : cela ne vous empêchera pas de renaître ici ou ailleurs, si cela doit être, et cela, malgré vous ; croyez que le monde a été créé de toutes pièces en six fois vingt-quatre heures, si c'est votre opinion : cela n'empêchera pas la terre de porter écrit dans ses couches géologiques la preuve du contraire ; croyez, si vous voulez, que Josué arrêta le soleil, cela n'empêchera pas la terre de tourner ; croyez que l'homme n'est sur la terre que depuis 6,000 ans, cela n'empêchera pas les faits d'en montrer l'impossibilité ; et que direz-vous si, un beau jour, cette inexorable géologie vient à démontrer, par des traces patentes, l'antériorité de l'homme, comme elle a démontré tant d'autres choses ? Croyez donc à tout ce que vous voudrez, même au diable, si cette croyance peut vous rendre bon, humain et charitable pour vos semblables. Le spiritisme, comme doctrine morale, n'impose qu'une chose : la nécessité de faire le bien et de ne point faire de mal. Si c'était une religion, il formulerait un culte et un programme d'articles de foi ; c'est une science d'observation qui, je le répète, a des conséquences morales, et ces conséquences sont la confirmation et la preuve des grands principes de la religion ; quant aux questions secondaires, il les laisse à la conscience de chacun.

Remarquez bien, Monsieur, que quelques-uns des points divergents dont vous venez de parler, le spiritisme ne les conteste pas en principe ; si vous aviez lu tout ce que j'ai écrit à ce sujet, vous auriez vu qu'il se borne à leur donner une interprétation plus logique et plus rationnelle que celle qu'on leur donne vulgairement. C'est ainsi, par exemple, qu'il ne nie point le purgatoire, il en démontre au contraire

la nécessité et la justice ; mais il fait plus, il le définit. L'Enfer a été décrit, il est vrai, comme une immense fournaise, mais est-ce ainsi que l'entend la haute théologie ? Evidemment non ; elle dit très bien que c'est une figure ; que le feu dont on brûle est un feu moral, symbole des plus grandes douleurs. Quant à l'éternité des peines, s'il était possible d'aller aux voix pour connaître l'opinion intime de tous les hommes en état de raisonner et de comprendre, on verrait de quel côté est la majorité, parce que l'idée d'une éternité de supplices est la négation de l'infinie miséricorde de Dieu. Le spiritisme explique l'origine de cette croyance ; nous voyons les Esprits malheureux et souffrants ; mais dans le cercle étroit de leurs idées, ils ne voient pas le terme de leurs souffrances ; ils croient souffrir toujours, et c'est pour eux un châtimement. Au reste, il n'y a point de limite assignée aux angoisses des Esprits inférieurs ; la route de l'amélioration leur est ouverte, mais cette route peut être longue ; et quand ils languissent dans la peine pendant des siècles, comme nous en avons vu, il leur est bien permis de dire que c'est éternel, quand nous le disons nous-mêmes pour les maux passagers de la vie.

Les Esprits ne nient donc pas les peines futures, loin de là, puisqu'ils décrivent leurs propres souffrances ; et ce tableau nous touche plus que celui des flammes perpétuelles, parce que tout y est parfaitement logique ; on comprend que cela est possible, qu'il doit en être ainsi, que cette situation est une conséquence toute naturelle des choses ; il peut être accepté par le penseur philosophe, parce que rien n'y répugne à la raison ; voilà pourquoi les croyances spirites ont ramené au bien une foule de gens, des matérialistes même, que la crainte de l'enfer tel qu'on nous le dépeint n'avait point arrêtés.

Le Visiteur. — Remarquez, Monsieur, que, dans mes objections, je ne suis que l'écho de ce que j'ai entendu dire ;

mais, tout en admettant votre raisonnement, ne pensez-vous pas qu'il faut au vulgaire des images plus frappantes qu'une philosophie qu'il ne peut comprendre ?

A. K. — C'est là une erreur qui a fait plus d'un matérialiste, ou tout au moins détourné plus d'un homme de la religion ; il vient un moment où ces images ne frappent plus, et alors les gens qui n'approfondissent pas, en rejetant une partie, rejettent le tout, parce qu'ils se disent : Si l'on m'a enseigné comme une vérité incontestable un point qui est faux, si l'on m'a donné une image, une figure pour la réalité, qui me dit que le reste est plus vrai ? Si, au contraire, la raison, en grandissant, ne repousse rien, la foi se fortifie. La religion gagnera toujours à suivre le progrès des idées ; si jamais elle devait périlcliter, c'est que les hommes auraient avancé, et qu'elle serait restée en arrière. Heureusement, elle compte dans ses rangs assez d'hommes éclairés pour la préserver de ce danger.

Le Visiteur. — La question des démons, vous le savez, est très controversée. Vous ne les admettez pas, tandis que d'autres croient au contraire que toutes les communications que vous obtenez sont leur ouvrage.

A. K. — Le spiritisme n'admet pas les démons dans le sens vulgaire du mot, mais il admet les mauvais Esprits qui ne valent pas mieux, et qui font tout autant de mal en suscitant de mauvaises pensées ; seulement il dit que ce ne sont pas des êtres à part, créés pour le mal et perpétuellement voués au mal, sorte de parias de la création et bourreaux du genre humain ; ce sont des êtres arriérés, encore imparfaits, mais auxquels Dieu réserve l'avenir. Il est en cela d'accord avec l'Église catholique grecque qui admet la conversion de Satan, allusion à l'amélioration des mauvais Esprits, et qui rejette, par conséquent, l'éternité des peines. Remarquez encore que le mot *démon* n'implique l'idée de mauvais Esprit que par l'acception moderne qui lui a été

donnée, car le mot grec *daimôn* signifie *génie, intelligence*. Quoiqu'il en soit, on ne le prend aujourd'hui qu'en mauvaise part; or, admettre la communication des mauvais Esprits, c'est reconnaître en principe la réalité des manifestations; la question est de savoir si ce sont les seuls qui se communiquent. Ici nous invoquons le raisonnement et les faits. Si des Esprits, quels qu'ils soient, se communiquent, ce n'est que par la permission de Dieu; comprendrait-on qu'il ne le permît qu'aux mauvais? Comment! tandis qu'il laisserait à ceux-ci toute liberté de venir tromper les hommes, il interdirait aux bons de venir faire contre-poids, de neutraliser leurs pernicieuses doctrines? Croire qu'il en est ainsi, ne serait-ce pas révoquer en doute sa puissance et sa bonté? La Bible, l'Evangile, les Pères de l'Eglise reconnaissent parfaitement la possibilité de communiquer avec le monde invisible, et de ce monde les bons ne sont pas exclus; pourquoi donc le seraient-ils aujourd'hui? D'ailleurs l'Eglise, en admettant l'authenticité de certaines apparitions et communications de saints, exclut par cela même l'idée que l'on ne peut avoir affaire qu'aux mauvais Esprits. Cette opinion est une de celles qui se sont formées au début des récentes manifestations, alors que l'observation n'avait pas encore jeté la lumière sur la nature des êtres incorporels; les uns ont pensé que des Esprits devaient avoir la souveraine science et la souveraine sagesse: ils ont cru trop aveuglément à tout ce qui leur a été dit; d'autres, qui n'ont rencontré sur leur chemin que la lie du monde spirite, qui n'en ont vu que les turpitudes, en ont conclu que tous les Esprits sont mauvais. Ceux qui ont tout vu savent qu'il y en a de bons et de mauvais; or, assurément, quand des communications ne renferment que de bonnes choses, quand on n'y prêche que la morale évangélique la plus pure et la plus sublime, l'abnégation, le désintéressement et l'amour du prochain; quand on y

flétrit le mal, de quelque couleur qu'il se farde, est-il rationnel de croire que l'Esprit malin vienne ainsi faire son procès? Cette opinion, au reste, commence à devenir ridicule, et a le sort de tous les systèmes exclusifs. Il y a d'ailleurs des gens qui ont une telle confiance dans leurs propres lumières, qu'à leurs yeux les Esprits qui les contredisent ne peuvent être que de mauvais Esprits; c'est bien pire encore si ces Esprits attaquent les abus dont ils vivent.

Le Visiteur. — Je passe condamnation sur la question des démons; je sais qu'on peut la combattre avec les armes mêmes de l'Eglise; mais le système de la réincarnation me paraît plus difficile à justifier; car ce n'est autre chose que la métempsycose renouvelée de Pythagore.

A. K. — Ce n'est pas ici le moment de traiter cette question dans son entier. Je n'en dirai que deux mots. Il peut y avoir certains points de contact entre cette doctrine et celle que Pythagore avait puisée chez les Indiens et chez les Egyptiens; mais il suffit de comparer les deux systèmes pour y voir une différence radicale. Pythagore admet la transmigration de l'âme de l'homme dans les animaux, ce qui impliquerait une dégradation; tandis que les Esprits nous disent que l'âme progresse sans cesse, et qu'elle est un des attributs exclusifs de l'espèce humaine. Quant à la pluralité des existences corporelles, l'antiquité de cette doctrine ne saurait logiquement être invoquée contre elle; son universalité dans les temps anciens, et l'autorité des hommes qui la professaient, sont bien plutôt des arguments en sa faveur; or, de deux choses l'une : ou elle est, ou elle n'est pas. Si elle est, toutes les négations du monde ne l'empêcheront pas d'être. Pour nous, elle est démontrée par le raisonnement et par les faits. Abstraction faite de la révélation des Esprits, révélation faite à bien d'autres qu'à moi, on y trouve la seule solution possible d'une foule de problèmes moraux, psychologiques et anthropologiques

que je mets au défi de résoudre par toute autre doctrine philosophique. Pour les faits, j'en ai de patents, de matériels que je ferai connaître un jour, et qui sont de nature à lever tous les doutes. Ceux qui la nient, c'est qu'ils ne la comprennent pas; ils jugent *à priori* sur une première impression; mais lorsqu'elle sera bien comprise et dégagée des préjugés qui la font voir sous un faux aspect, vous verrez qu'on la regardera comme l'ancre de salut que Dieu, dans sa justice, a donnée aux hommes pour racheter les fautes qui les éloignent du bonheur éternel.

Le Visiteur. — Comment l'homme peut-il profiter de l'expérience de ses existences antérieures, et racheter ses fautes s'il n'en a pas le souvenir? Je concevrais que les tribulations de la vie fussent une leçon pour lui, s'il se rappelait ce qui a pu les lui attirer; mais du moment qu'il ne s'en souvient pas, chaque existence est pour lui comme si elle était la première, et c'est ainsi toujours à recommencer. Supposez que chaque jour, en nous réveillant, nous perdions la mémoire de ce que nous avons fait la veille, nous ne serions pas plus avancés à soixante ans qu'à dix ans.

A. K. Vous concevez, Monsieur, que cette objection n'a pas été sans se présenter à ma pensée; or, voici la réponse des Esprits :

« A chaque existence nouvelle, l'homme a plus d'intelligence et peut mieux distinguer le bien et le mal. Lorsque l'Esprit rentre dans sa vie primitive (la vie spirite), toute sa vie passée se déroule devant lui; il voit les fautes qu'il a commises et qui sont cause de sa souffrance, et ce qui aurait pu l'empêcher de les commettre; il comprend que la position qui lui est donnée est juste, et cherche alors l'existence qui pourrait réparer celle qui vient de s'écouler. Il cherche des épreuves analogues à celles par lesquelles il a passé, ou les luttes qu'il croit propres à son avancement, et demande à des Esprits qui lui sont supérieurs de l'aider dans cette nou-

velle tâche qu'il entreprend, car il sait que l'Esprit qui lui sera donné pour guide dans cette nouvelle existence, cherchera à lui faire réparer ses fautes en lui donnant une espèce d'*intuition* de celles qu'il a commises. Cette même intuition est la pensée, le désir criminel qui vous vient souvent, et auquel vous résistez instinctivement, ce que vous attribuez la plupart du temps aux principes que vous avez reçus, tandis que c'est la voix de la conscience qui vous parle, et cette voix est le souvenir du passé par laquelle vous êtes avertis de ne pas retomber dans les fautes que vous avez déjà commises. L'Esprit entré dans cette nouvelle existence, s'il subit ces épreuves avec courage et s'il résiste, s'élève et monte dans la hiérarchie des Esprits, lorsqu'il y rentre de nouveau. »

Il résulte de là que, si nous n'avons pas, pendant la vie corporelle, un souvenir précis de ce que nous avons été, et de ce que nous avons fait de bien ou de mal dans nos existences antérieures, nous en avons l'intuition, et que nos tendances instinctives sont une réminiscence de notre passé, auxquelles notre conscience, qui est le désir que nous avons conçu de ne plus commettre les mêmes fautes, nous avertit de résister.

L'Esprit cherchant des épreuves qui puissent réparer les fautes de l'existence qui vient de s'écouler, il en résulte encore que les épreuves que nous subissons ont toujours un rapport avec la cause qui a pu les motiver, et qu'ainsi, soit par l'étude des épreuves que nous subissons, soit par celles de nos tendances instinctives, nous pouvons, jusqu'à un certain point, connaître, non pas notre individualité antérieure, mais notre genre d'existence, ou tout au moins les causes qui nous ont valu notre existence présente.

Remarquez même que cet oubli de nos individualités passées est un bienfait de la Providence et une preuve de sa sagesse. Ce souvenir aurait pour nous des inconvénients très

graves ; il pourrait, dans certains cas, nous humilier étrangement, ou bien aussi, exalter notre orgueil, et, par cela même, entraver notre libre arbitre. Dieu nous a donné, pour nous améliorer, juste ce qui nous est nécessaire et peut nous suffire : la voix de la conscience et nos tendances instinctives ; il nous ôte ce qui pourrait nous nuire. Ajoutons encore que si nous avons le souvenir de nos actes antérieurs personnels, nous aurions également celui des actes d'autrui, et que cette connaissance pourrait avoir les plus fâcheux effets sur les relations sociales ; n'ayant pas toujours lieu de nous glorifier de notre passé, il est souvent heureux qu'un voile soit jeté dessus. Ceci concorde parfaitement avec la doctrine des Esprits sur les mondes supérieurs au nôtre. Dans ces mondes où ne règne que le bien, le souvenir du passé n'a rien de pénible ; voilà pourquoi on s'y souvient de son existence précédente comme nous nous souvenons de ce que nous avons fait la veille. Quant au séjour qu'on a pu faire dans les mondes inférieurs, ce n'est plus qu'un mauvais rêve.

Le Visiteur. — Vraie ou fausse, la doctrine de la réincarnation étant contraire au dogme catholique, ne sera jamais admise par l'Eglise.

A. K. — Vous venez, Monsieur, de faire là, sans le vouloir sans doute, la plus grande injure qu'on puisse faire à l'Eglise ; dire que, vraie ou fausse, cette doctrine ne sera jamais admise par elle, n'est-ce pas l'accuser de repousser l'évidence ? Comment ! elle rejetterait obstinément une chose qui serait démontrée vraie ! Mais c'est justifier le reproche que quelques-uns lui font d'être l'ennemie des lumières ! La religion eût-elle gagné si l'Eglise, en raison du texte biblique, eût persisté à nier le mouvement de la terre ? Non. Monsieur, l'Eglise n'est pas aussi antipathique au progrès que vous le supposez : elle sait très bien sacrifier la lettre à l'esprit des textes, quand il est démontré que la lettre avait été mal interprétée. Y a-t-il un texte plus précis en appa-

rence que celui des six jours de la création ? Et pourtant, maintenant que la science est venue montrer ce qu'il en est de ces six jours, il n'y a plus que dans les écoles de village où l'on enseigne encore que le monde a été fait en six fois vingt-quatre heures ; que l'on prend à la lettre l'allégorie de la pomme d'Adam, le feu matériel et le pressoir sous lequel sont écrasés les damnés. Quand les faits ont eu donné raison à la science, il a bien fallu se rendre, et reconnaître, non que la Bible s'était trompée, mais qu'on l'avait mal comprise, et la religion, que l'on avait crue en péril, n'en a pas souffert ; loin de là ; elle a gagné à ne pas se roidir contre l'évidence. Il en sera de même de la réincarnation, qui n'est pas aussi contraire qu'on pourrait le croire à la doctrine chrétienne, ce dont il est facile de trouver la preuve dans les Écritures mêmes. *D'ailleurs, s'il est démontré que certaines choses sont matériellement impossibles sans la réincarnation, il faudra bien admettre qu'elle est dans les lois de la nature.*

Sans entrer dans le fond de la question, j'ajouterai seulement, pour ceux que l'idée de revenir sur la terre ne séduit pas, que ce n'est point une nécessité ; il est possible qu'ils y soient pour la première fois, comme il est possible qu'ils n'y reviennent jamais ; l'univers est assez grand et assez peuplé de mondes pour laisser la liberté du choix ; il dépend donc d'eux de n'y pas revivre et de s'assurer un séjour plus heureux, mais ce n'est pas en s'y attachant comme ils le font pendant leur vie.

Le Visiteur. — J'ai entendu quelques personnes dire ceci : Je crois à l'autorité de l'Eglise, et par conséquent à ce qu'elle enseigne, sans m'inquiéter si c'est ou non d'accord avec la science ; je pense que cela suffit pour mon salut et ne vais pas au delà ; je craindrais de troubler ma conscience en modifiant mes croyances ou en y ajoutant quelque chose.

A. K.—Qui est-ce qui songe à les contraindre? Qui est-ce qui leur dit qu'elles ne peuvent faire leur salut en restant ce qu'elles sont? — Elles ne seront jamais spirites? — Qu'est-ce que cela fait? Au commencement des chemins de fer combien de gens disaient : Je n'y mettrai jamais les pieds ! Plus tard, quand ils ont vu que tout le monde n'y mourait pas, ils ont fait comme tout le monde.

Le Visiteur. — Ceux qui ne croient pas aux Esprits et à leurs manifestations, sont-ils, au dire des Esprits, moins bien partagés dans la vie future?

A. K. — Si cette croyance était indispensable au salut des hommes, que deviendraient tous ceux qui, depuis que le monde existe, n'ont pas été à même de l'avoir, et ceux qui, de longtemps encore, mourront sans l'avoir : Dieu peut-il leur fermer la porte de l'avenir ? Non ; les Esprits qui nous instruisent sont plus logiques que cela ; ils nous disent : Dieu est souverainement juste et bon, et il n'impose pas des conditions impossibles.

Le Visiteur. — Alors permettez-moi de vous dire que, du moment que les Esprits n'enseignent que les principes de la morale que nous trouvons dans l'Evangile, je ne vois pas de quelle utilité peut être le spiritisme, puisque nous pouvions faire notre salut avant, et que nous pouvons le faire encore sans cela. Il n'en serait pas de même si les Esprits venaient enseigner quelques grandes vérités nouvelles, quelques-uns de ces principes qui changent la face du monde, comme a fait le Christ. Au moins le Christ était seul, sa doctrine était unique, tandis que vos Esprits sont par milliers qui se contredisent ; les uns disent blanc, les autres noir ; d'où il suit que dès le début leurs partisans forment déjà plusieurs sectes. Ne serait-il pas mieux de laisser les Esprits tranquilles, et de nous en tenir à ce que nous avons ?

A. K. — Vous êtes une preuve, Monsieur, de l'incon-

vénient qu'il y a de raisonner d'une chose avec quelqu'un qui ne la connaît pas. Si vous l'aviez étudiée à fond, même seulement en théorie, vous ne tiendriez pas ce langage. Je ne puis vous faire en une séance un cours complet de spiritisme, pas plus que je ne pourrais vous en faire un de physique, d'astronomie, de philosophie ou de théologie. Quand vous aurez tout vu, tout approfondi, alors nous pourrons discuter. En attendant, je relèverai sommairement quelques-unes des erreurs que vous venez d'avancer.

La première est dans la confusion que vous établissez toujours entre le spiritisme et la religion. La seconde est dans la qualification de *sectes* que vous donnez à quelques divergences d'opinions touchant les phénomènes spirites. Il n'est pas étonnant qu'au début d'une science, alors que pour beaucoup les observations sont encore incomplètes, il ait surgi des théories contradictoires; mais ces théories reposent sur des points de détail et non sur le principe fondamental. Elles peuvent constituer des *écoles* qui envisagent la chose sous tel ou tel point de vue, qui expliquent les faits à leur manière, mais ce ne sont pas plus des sectes que les différents systèmes qui partagent nos savants sur les sciences exactes : en médecine, en physique, etc. Rayez donc ce mot de secte qui est tout à fait impropre dans le cas dont il s'agit. Mais admettons même le point de vue religieux sur lequel vous revenez sans cesse, et à tort; est-ce que, dès l'origine, le Christianisme n'a pas donné naissance à une foule de sectes? Pourquoi la parole du Christ n'a-t-elle pas été assez puissante pour imposer silence à toutes les controverses? Pourquoi est-elle susceptible d'interprétations qui partagent encore aujourd'hui les Chrétiens en différentes Eglises qui prétendent toutes avoir seules la vérité nécessaire au salut, se détestent cordialement et s'anathématisent au nom de leur divin maître qui n'a prêché que l'amour et la charité? La faiblesse des hommes,

direz-vous ? soit ; pourquoi voulez-vous que le spiritisme triomphe subitement de cette faiblesse et transforme l'humanité comme par enchantement ?

Je viens à la question d'utilité. Vous dites qu'il ne nous apprend rien de nouveau ; c'est une erreur : il apprend, au contraire, beaucoup à ceux qui ne s'arrêtent pas à la surface. Vous dites qu'on pourrait s'en passer et vivre fort tranquille sans cela ; d'accord ; comme on pouvait se passer d'une foule de découvertes scientifiques. Les hommes, assurément, se portaient tout aussi bien avant la découverte de toutes les nouvelles planètes, avant qu'on ne sût que c'est la terre qui tourne et non le soleil ; avant qu'on n'eût calculé les éclipses ; avant qu'on ne connût le monde microscopique et cent autres choses ; le paysan, pour vivre et faire pousser son blé, n'a pas besoin de savoir ce que c'est qu'une comète, et pourtant vous ne nierez pas que toutes ces choses étendent le cercle des idées et nous font pénétrer plus avant dans les lois de la nature. Or, le monde des Esprits est une de ces lois de la nature que le spiritisme nous fait connaître ; il nous apprend l'influence qu'il exerce sur le monde corporel ; supposons que là se borne son utilité, ne serait-ce pas déjà beaucoup que la révélation d'une pareille puissance, abstraction faite de toute doctrine morale ?

Voyons maintenant son influence morale. Admettons qu'il n'apprenne absolument rien en matière religieuse ; quel est le plus grand ennemi de la religion ? Le matérialisme, parce que le matérialiste ne croit à rien ; or, le spiritisme est la négation du matérialisme, qui n'a plus de raison d'être. Ce n'est plus par le raisonnement, par la foi aveugle qu'on dit au matérialiste que tout ne finit pas avec son corps, c'est par les faits ; on le lui montre, on le lui fait toucher au doigt et à l'œil. Est-ce là un petit service qu'il rend à l'humanité, à la religion ? Mais ce n'est pas tout : la certitude de la vie future, le tableau vivant de ceux qui

nous y ont précédés, montrent la nécessité du bien, et les suites inévitables du mal. Voilà pourquoi, sans être lui-même une religion, il porte essentiellement aux idées religieuses; il les développe chez ceux qui n'en ont pas, il les fortifie chez ceux en qui elles sont incertaines. La religion y trouve donc un appui, non pour ces gens à vues étroites qui la voient tout entière dans la doctrine du feu éternel, dans la lettre plus que dans l'esprit, mais pour ceux qui la voient selon la grandeur et la majesté de Dieu. En un mot, le spiritisme grandit et élève les idées; il combat les abus engendrés par l'égoïsme, la cupidité, l'ambition; mais qui oserait les défendre et s'en déclarer les champions? S'il n'est pas indispensable au salut, il le facilite en nous affermissant dans la route du bien. Quel est, d'ailleurs, l'homme sensé qui oserait avancer qu'un défaut d'orthodoxie est plus répréhensible aux yeux de Dieu que l'athéisme et le matérialisme? Je pose nettement les questions suivantes à tous ceux qui combattent le spiritisme sous le rapport des conséquences religieuses :

1° Quel est le plus mal partagé dans la vie future, de celui qui ne croit à rien, ou de celui qui, croyant aux vérités générales, n'admet pas certaines parties du dogme?

2° Le protestant et le schismatique sont-ils confondus dans la même réprobation que l'athée et le matérialiste?

3° Celui qui n'est pas orthodoxe dans la rigueur du mot, mais qui fait tout le bien qu'il peut, qui est bon et indulgent pour son prochain, loyal dans ses rapports sociaux, est-il moins assuré de son salut que celui qui croit à tout, mais qui est dur, égoïste, et manque de charité?

4° Lequel vaut le mieux aux yeux de Dieu : la pratique des vertus chrétiennes sans celle des devoirs de l'orthodoxie, ou la pratique de ces derniers sans celle de la morale?

Encore une fois le spiritisme est en dehors de telle ou

telle croyance particulière, dont il n'a pas à se préoccuper; il ramène aux idées religieuses *générales* ceux qui en étaient éloignés : l'Église qui les repousserait commettrait une imprudence, parce qu'elle pourrait les faire tourner vers celle qui leur tendrait les bras. Ceux qui s'évertuent à le faire passer pour une religion nouvelle, le font par ignorance de la chose, ou par un calcul que je puis appeler maladroit.

Le Visiteur. — Les abus ont des champions occultes plus dangereux que les adversaires avoués, et la preuve en est, c'est la difficulté qu'on éprouve à les déraciner. N'avez-vous pas à redouter l'influence de ceux qui sont intéressés à les maintenir ? Ne sont-ce pas pour vous personnellement des ennemis, et ne peuvent-ils étouffer le spiritisme à sa naissance, non-seulement ceux qui vivent des abus, mais ceux qui, à tort ou à raison, croient voir des inconvénients à sa propagation ?

A. K. Pour ce qui me concerne personnellement, je vous dirai, Monsieur, que, quoique je ne sois pas riche, tant s'en faut; que mon genre de vie puisse être regardé, par beaucoup, comme plus que modeste, je ne demande rien et n'ambitionne rien; je me contente du peu que m'ont laissé, sans le vouloir, ceux qui m'ont dépouillé du surplus, et auxquels je pardonne : j'aime mieux ma place dans le monde des Esprits que la leur, car je ne fais de mal à personne; je rends autant de services que je puis, et si je regrette une chose, c'est que l'exiguïté de mes ressources me limite dans le bien que je voudrais faire; j'espère que Dieu me tiendra compte de l'intention. N'aspirant donc à rien, je ne crains pas qu'on me coupe l'herbe sous les pieds; ne cherchant pas à m'élever, je ne crains pas de tomber. Le spiritisme n'étant pas pour moi un marchepied, sa ruine, si elle était possible, ne m'enlèverait rien. Qu'ai-je donc à craindre de mes ennemis ? Ils me tourneront en ridicule ? Qu'est-ce que

cela me fait ? Le ridicule retombe sur ceux qui rient des choses sérieuses. Ils me traiteront de fou ? Bien d'autres qui valaient cent fois mieux que moi ont été traités de même. Des persécutions ? Nous ne sommes plus au moyen âge ; d'ailleurs, on sait très bien que les persécutions sont le stimulant des idées nouvelles. Passons donc sur ce qui me concerne.

Le mauvais vouloir de quelques-uns peut-il étouffer le spiritisme ? Si c'est une chimère, il tombera de lui-même sans qu'on se donne tant de peine pour l'abattre ; si on le persécute, c'est qu'on le craint, et l'on ne craint que ce qui est sérieux. Si c'est une réalité, il est, comme je l'ai dit, dans la nature, et on ne révoque pas une loi de nature d'un trait de plume. Si les manifestations spirites étaient le privilège d'un homme, nul doute qu'en mettant cet homme de côté, on ne mit fin aux manifestations ; malheureusement pour les adversaires, elles ne sont un mystère pour personne ; il n'y a rien de secret, rien d'occulte, tout se passe au grand jour ; elles sont à la disposition de tout le monde, et l'on en use depuis le palais jusqu'à la mansarde. On peut en interdire l'exercice public ; mais on sait précisément que ce n'est pas en public qu'elles se produisent le mieux : c'est dans l'intimité ; or, chacun pouvant être médium, qui peut empêcher une famille dans son intérieur, un individu dans le silence du cabinet, le prisonnier sous les verrous, d'avoir des communications avec les Esprits, à l'insu et à la barbe même des sbires ? Admettons pourtant qu'un gouvernement fût assez fort pour les empêcher chez lui, les empêchera-t-il chez ses voisins, dans le monde entier, puisqu'il n'y a pas un pays dans les deux continents où il n'y ait des médiums ? On serait bien étonné si l'on savait, comme moi, jusqu'où elles ont pénétré, et quels sont les personnages qui s'en occupent sous le sceau du secret, n'osant pas encore le faire ouvertement. Mais un jour viendra, moins éloigné qu'on ne

croit, où tout scrupule sera banni, et alors que diront les contradicteurs quand ils verront certains noms arborer ostensiblement le drapeau du spiritisme ? De quel côté seront les rieurs ? S'il y a délit, les vrais délinquants sont les Esprits, qui, fort heureusement pour eux, sont d'une nature peu saisissable ; et comme ce sont de véritables puissances plus à redouter qu'on ne croit, ils pourraient bien encore, comme ils l'ont déjà fait, appesantir leur bras sur ceux qui les méprisent. Si l'on savait ce qui peut en résulter de les avoir pour ennemis, on y regarderait à deux fois.

Le Visiteur. — Vous croyez donc que les Esprits peuvent être cause de certaines calamités ?

A. K. Je ne le crois pas, j'en suis sûr, parce que j'en ai la preuve. Ils frappent partout, et le châtiment n'attend pas toujours la vie future : n'oubliez pas que nous sommes en purgatoire.

Le Visiteur. — Cependant, comment les bons Esprits peuvent-ils se prêter à faire du mal ?

A. K. Ils n'en font pas ; ils conseillent le bien ; ils suscitent de bonnes pensées ; si on ne les écoute pas, ils laissent la tourbe des mauvais Esprits se déchaîner sur les coupables, dont les uns sont frappés dans leurs affections, d'autres déçus dans leurs espérances, humiliés dans leur orgueil, trompés dans leur ambition, victimes de leurs propres excès, sans préjudice de ce qui les attend dans l'autre monde.

Le Visiteur. — Je croyais que Dieu seul avait le pouvoir de punir et de récompenser ; il partage donc sa puissance avec les Esprits ?

A. K. — Dieu a fait la loi ; les Esprits l'exécutent ou la font exécuter. Ce sont les agents *plus ou moins* subalternes de sa puissance.

Le Visiteur. — Comment alors expliquer les malheurs qui atteignent souvent l'homme de bien ?

A. K. Il me faudrait pour cela remonter à certains prin-

cipes qu'il serait trop long de développer ici. Quand vous aurez étudié à fond la doctrine spirite, vous le comprendrez. Alors, Monsieur, sur ce point, comme sur beaucoup d'autres, je serai tout disposé à répondre à vos questions, lorsqu'elles me prouveront que vous avez sérieusement médité.

Le Visiteur. — Permettez-moi pourtant encore une dernière question. Certaines personnes regardent les idées spirites comme de nature à troubler les facultés mentales, et c'est à ce titre qu'elles trouveraient prudent d'en arrêter l'essor.

A. K. — Vous connaissez le proverbe : Quand on veut tuer son chien, on dit qu'il est enragé. Il n'est donc pas étonnant que les ennemis du spiritisme cherchent à s'appuyer sur tous les prétextes ; celui-là leur a paru propre à éveiller les craintes et les susceptibilités, ils l'ont saisi avec empressement ; mais il tombe devant le plus léger examen. Ecoutez donc sur cette folie le raisonnement d'un fou.

Toutes les grandes préoccupations de l'esprit peuvent occasionner la folie : les sciences, les arts, la religion même fournissent leur contingent. La folie a pour principe un état pathologique du cerveau, instrument de la pensée : l'instrument étant désorganisé, la pensée est altérée. La folie est donc un effet consécutif, dont la cause première est une prédisposition organique qui rend le cerveau plus ou moins accessible à certaines impressions ; et cela est si vrai que vous avez des gens qui pensent énormément et qui ne deviennent pas fous ; d'autres qui le deviennent sous l'empire de la moindre surexcitation. Etant donnée une prédisposition à la folie, celle-ci prendra le caractère de la préoccupation principale qui devient alors une idée fixe. Cette idée fixe pourra être celle des Esprits chez celui qui s'en est occupé, comme elle pourra être celle de Dieu, des anges, du diable, de la fortune, de la puissance, d'un art, d'une science, de la maternité, d'un système politique ou social. Il est probable que

Le fou religieux fût devenu un fou spirite, si le spiritisme eût été sa préoccupation dominante. Un journal a dit, il est vrai, que, dans une seule localité d'Amérique, dont je ne me rappelle plus le nom, on comptait quatre mille cas de folie spirite; mais on sait que, chez nos adversaires, c'est une *idée fixe* de se croire seuls doués de raison, et c'est là une manie comme une autre. A leurs yeux, nous sommes tous dignes des Petites-Maisons, et, par conséquent, les quatre mille spirites de la localité en question devaient être autant de fous. A ce compte, les Etats-Unis seuls en ont plusieurs millions, et tous les autres pays du monde un plus grand nombre. Cette mauvaise plaisanterie commence à s'user depuis qu'on voit cette folie gagner les rangs les plus élevés de la société. On fait grand bruit d'un exemple connu, de Victor Hennequin; mais on oublie qu'avant de s'occuper des Esprits, il avait déjà donné des preuves d'excentricité dans les idées; si les tables tournantes ne fussent pas venues, qui, selon un jeu de mot bien spirituel de nos adversaires, lui ont fait tourner la tête, sa folie eût pris un autre cours.

Je dis donc que le spiritisme n'a aucun privilège sous ce rapport; mais je vais plus loin : je dis que, bien compris, c'est un préservatif contre la folie.

Parmi les causes les plus nombreuses de surexcitation cérébrale, il faut compter les déceptions, les malheurs, les affections contrariées, qui sont en même temps les causes les plus fréquentes de suicide. Or, le vrai spirite voit les choses de ce monde d'un point de vue si élevé; elles lui paraissent si petites, si mesquines auprès de l'avenir qui l'attend; la vie est pour lui si courte, si fugitive, que les tribulations ne sont pour lui que les incidents désagréables d'un voyage. Ce qui, chez un autre, produirait une violente émotion, l'affecte médiocrement. Il sait d'ailleurs que les chagrins de la vie sont des épreuves qui servent à son

avancement s'il les subit sans murmure, parce qu'il sera récompensé selon le courage avec lequel il les aura supportées. Ses convictions lui donnent donc une résignation qui le préserve du désespoir, et par conséquent d'une cause incessante de folie et de suicide. Il sait en outre, par le spectacle que lui donnent les communications avec les Esprits, le sort de ceux qui abrègent volontairement leurs jours, et ce tableau est bien fait pour le faire réfléchir ; aussi le nombre de ceux qui ont été arrêtés sur cette pente funeste est-il considérable. C'est là un des résultats du spiritisme. Que les incrédules en rient tant qu'ils voudront ; je leur souhaite les consolations qu'il procure à tous ceux qui se sont donné la peine d'en sonder les mystérieuses profondeurs.

Au nombre des causes de folie il faut encore placer la frayeur, et celle du diable a dérangé plus d'un cerveau. Sait-on le nombre de victimes que l'on a faites en frappant de faibles imaginations avec ce tableau que l'on s'ingénie à rendre plus effrayant par de hideux détails ? Le diable, dit-on, n'effraie que les petits enfants ; c'est un frein pour les rendre sages ; oui, comme Croquemitaine et le loup-garou, et quand ils n'en ont plus peur, ils sont pires qu'avant ; et pour ce beau résultat on ne compte pas le nombre des épilepsies causées par l'ébranlement d'un cerveau délicat. La religion serait bien faible si, faute de crainte, sa puissance pouvait être compromise ; heureusement il n'en est pas ainsi ; elle a d'autres moyens d'agir sur les âmes ; le spiritisme lui en fournit de plus efficaces et de plus sérieux, si elle sait les mettre à profit ; il montre la réalité des choses, et par là neutralise les funestes effets d'une crainte exagérée.

Le Visiteur. — Je vous demanderai encore une chose, Monsieur : c'est le point de départ des idées spirites modernes ; sont-elles le fait d'une révélation spontanée des

Esprits, ou le résultat d'une croyance préalable à leur existence? Vous comprenez l'importance de ma question; car, dans ce dernier cas, on pourrait croire que l'imagination n'y est pas étrangère.

A. K. — Cette question, comme vous le dites, Monsieur, est importante à ce point de vue, quoiqu'il soit difficile d'admettre, en supposant que ces idées aient pris naissance dans une croyance anticipée, que l'imagination ait pu produire tous les résultats matériels observés. En effet, si le spiritisme était fondé sur la pensée préconçue de l'existence des Esprits, on pourrait, avec quelque apparence de raison, douter de sa réalité; car si la cause est une chimère, les conséquences doivent elles-mêmes être chimériques; mais les choses ne se sont point passées ainsi. Remarquez d'abord que cette marche serait tout à fait illogique; les Esprits sont une cause et non un effet: quand on voit un effet, on peut en chercher la cause; mais il n'est pas naturel d'imaginer une cause avant d'avoir vu des effets. On ne pouvait donc concevoir la pensée des Esprits si des effets ne se fussent présentés qui trouvaient leur explication probable dans l'existence d'êtres invisibles. Eh bien! ce n'est même pas de cette manière que cette pensée est venue; c'est-à-dire que ce n'est pas une hypothèse imaginée en vue d'expliquer certains phénomènes; la première supposition que l'on a faite est celle d'une cause toute matérielle. Je parle des idées spirites modernes, puisque nous savons que cette croyance est aussi vieille que le monde. Voici la marche des choses.

Des phénomènes spontanés se sont produits, tels que des bruits étranges, des coups frappés, des mouvements d'objets, etc., sans cause ostensible connue, et ces phénomènes ont pu être reproduits sous l'influence de certaines personnes. Jusque là rien n'autorisait à en chercher la cause ailleurs que dans l'action d'un fluide magnétique ou tout autre

dont les propriétés étaient encore inconnues. Mais on ne tarda pas à reconnaître dans ces bruits et ces mouvements un caractère intentionnel et intelligent, d'où l'on conclut, comme je l'ai déjà dit, que si tout effet a une cause, tout effet intelligent a une cause intelligente. Cette intelligence ne pouvait être dans l'objet lui-même, car la matière n'est pas intelligente. Était-ce le reflet de celle de la personne ou des personnes présentes? On l'a d'abord pensé, comme je l'ai dit également; l'expérience seule pouvait prononcer, et l'expérience a démontré par des preuves irrécusables, en maintes circonstances, la complète indépendance de cette intelligence. Elle était donc en dehors de l'objet et en dehors de la personne. Qui était-elle? C'est elle-même qui a répondu; elle a déclaré appartenir à l'ordre des êtres incorporels, désignés sous le nom d'Esprits. L'idée des Esprits n'a donc pas préexisté; elle n'a pas même été consécutive; en un mot elle n'est pas sortie du cerveau : elle a été donnée par les Esprits eux-mêmes, et tout ce que nous avons su depuis sur leur compte, ce sont eux qui nous l'ont appris.

Une fois l'existence des Esprits révélée et les moyens de communication établis, on put avoir des entretiens suivis et obtenir des renseignements sur la nature de ces êtres, les conditions de leur existence, leur rôle dans le monde visible. Si l'on pouvait ainsi interroger les êtres du monde des infiniment petits, que de choses curieuses n'apprendrait-on pas sur eux ! Supposons qu'avant la découverte de l'Amérique un fil électrique ait existé à travers l'Atlantique, et qu'à son extrémité européenne on eût remarqué des signes intelligents; on aurait conclu qu'à l'autre extrémité il y avait des êtres intelligents qui cherchaient à se communiquer; on aurait pu les questionner et ils auraient répondu; on eût ainsi acquis la certitude de leur existence, la connaissance de leurs mœurs, de leurs habitudes, de leur manière

d'être, sans les avoir jamais vus ; il en a été de même des relations avec le monde spirite ; les manifestations matérielles ont été comme des signaux, des moyens d'avertissement qui nous ont mis sur la voie de communications plus régulières et plus suivies. Et, chose remarquable, à mesure que des moyens plus faciles de communiquer sont à notre disposition, les Esprits abandonnent le moyen primitif, insuffisant et incommode, comme le muet qui recouvre la parole renonce au langage des signes.

Quels étaient les habitants de ce monde ? Étaient-ce des êtres à part, en dehors de l'humanité ? étaient-ils bons ou mauvais ? C'est encore l'expérience qui s'est chargée de résoudre ces questions ; mais jusqu'à ce que des observations nombreuses aient jeté la lumière sur ce sujet, le champ des conjectures et des systèmes était ouvert, et Dieu sait s'il en a surgi ! Les uns ont cru les Esprits supérieurs en tout, d'autres n'ont vu en eux que des démons ; c'est à leurs paroles et à leurs actes qu'on pouvait les juger. Supposons que parmi les habitants transatlantiques inconnus dont nous venons de parler, les uns aient dit de très bonnes choses, tandis que d'autres se seraient fait remarquer par le cynisme de leur langage, on eût conclu qu'il y en avait de bons et de mauvais ; c'est ce qui est arrivé pour les Esprits ; c'est ainsi qu'on a reconnu parmi eux tous les degrés de bonté et de méchanceté, d'ignorance et de savoir. Une fois bien édifié sur les défauts et les qualités qu'on rencontre chez eux, c'était à notre prudence à faire la part du bon et du mauvais, du vrai et du faux dans leurs rapports avec nous, absolument comme nous le faisons à l'égard des hommes.

L'observation ne nous a pas seulement éclairés sur les qualités morales des Esprits, mais aussi sur leur nature, et sur ce que nous pourrions appeler leur état physiologique. On sut, par ces Esprits eux-mêmes, que les uns sont très heureux et

les autres très malheureux ; qu'ils ne sont point des êtres à part, d'une nature exceptionnelle, mais que ce sont les âmes mêmes de ceux qui ont vécu sur la terre, où ils ont laissé leur enveloppe corporelle, qui peuplent les espaces, nous entourent et nous coudoient sans cesse, et, parmi eux, chacun a pu reconnaître, à des signes incontestables, *ses parents, ses amis, et ceux qu'il a connus ici-bas* ; on put les suivre dans toutes les phases de leur existence d'outre-tombe depuis l'instant où ils quittent leur corps, et observer leur situation selon leur genre de mort et la manière dont ils avaient vécu sur la terre. On sut enfin que ce ne sont pas des êtres abstraits, immatériels dans le sens absolu du mot ; ils ont une enveloppe, à laquelle nous donnons le nom de *périsprit*, sorte de corps semi-matériel, vaporeux, diaphane, invisible dans l'état normal, mais qui, dans certains cas, et par une espèce de condensation ou de disposition moléculaire, peut devenir momentanément visible et même tangible, et, dès lors, fut expliqué le phénomène des apparitions et des at-touchements ; cette enveloppe existe pendant la vie du corps : c'est le lien entre l'Esprit et la matière ; à la mort du corps, l'âme, ou l'Esprit, ce qui est la même chose, ne se dépouille que de l'enveloppe grossière, elle conserve la seconde, comme lorsque nous quittons un vêtement de dessus pour ne conserver que celui de dessous ; comme le germe d'un fruit se dépouille de l'enveloppe corticale et ne conserve que le *périsperme*. C'est cette enveloppe semi-matérielle de l'Esprit qui est l'agent des différents phénomènes au moyen desquels il manifeste sa présence.

Telle est, en peu de mots, Monsieur, l'histoire du spiritisme ; vous voyez, et vous le reconnaîtrez encore mieux quand vous l'aurez étudié à fond, que tout y est le résultat de l'observation et non d'un système préconçu.

Le Visiteur. — Vous avez parlé des moyens de communication ; pourriez-vous m'en donner une idée, car il est dif-

facile de comprendre comment ces êtres invisibles peuvent converser avec nous ?

A. K. — Volontiers; je le ferai brièvement toutefois, parce que cela exigerait de très longs développements que vous trouverez notamment dans l'*Instruction pratique* que j'ai publiée; mais le peu que je vous en dirai suffira pour vous mettre sur la voie du mécanisme, et servira surtout à vous faire mieux comprendre quelques-unes des expériences auxquelles vous pourriez assister en attendant votre initiation complète.

L'existence de cette enveloppe semi-matérielle, ou du périsprit, est déjà une clef qui explique beaucoup de choses, et montre la possibilité de certains phénomènes. Quant aux moyens, ils sont très variés et dépendent, soit de la nature plus ou moins épurée des Esprits, soit de dispositions particulières aux personnes qui leur servent d'intermédiaires. Le plus vulgaire, celui qu'on peut dire universel, consiste dans l'intuition, c'est-à-dire dans les idées et les pensées qu'ils nous suggèrent; mais ce moyen est trop peu appréciable dans la généralité des cas : il en est d'autres plus matériels.

Certains Esprits se communiquent par des coups frappés, répondant par *oui* et par *non*, ou désignant les lettres qui doivent former les mots. Les coups peuvent être obtenus par le mouvement de bascule d'un objet, une table, par exemple, qui frappe du pied. Souvent ils se font entendre dans la substance même des corps, sans mouvement de ceux-ci. Ce mode primitif est long et se prête difficilement à des développements d'une certaine étendue : l'écriture l'a remplacé; on l'obtient de différentes manières. On s'est d'abord servi, et l'on se sert encore quelquefois, d'un objet mobile, comme une petite planchette, une corbeille, une boîte, à laquelle on adapte un crayon dont la pointe pose sur le papier. La nature et la substance de l'objet sont indifférentes. Le médium

place les mains sur cet objet auquel il transmet l'influence qu'il reçoit de l'Esprit, et le crayon trace les caractères. Mais cet objet n'est, à proprement parler, qu'un appendice de la main, une sorte de porte-crayon. On a reconnu depuis l'inutilité de cet intermédiaire, qui n'est qu'une complication de rouage, dont le seul mérite est de constater d'une manière plus matérielle l'indépendance du médium ; ce dernier peut écrire en tenant lui-même le crayon.

Les Esprits se manifestent encore et peuvent transmettre leurs pensées par des sons articulés qui retentissent soit dans le vague de l'air, soit dans l'oreille ; par la voix du médium, par la vue, par des dessins, par la musique, et par d'autres moyens qu'une étude complète fait connaître. Les médiums ont pour ces différents moyens des aptitudes spéciales qui tiennent à leur organisation ; nous avons ainsi des médiums à effets physiques, c'est-à-dire ceux qui sont aptes à produire des phénomènes matériels, comme les coups frappés, le mouvements des corps, etc. ; les médiums auditifs, parlants, voyants, dessinateurs, musiciens, écrivains. Cette dernière faculté est la plus commune, celle qui se développe le mieux par l'exercice ; c'est aussi la plus précieuse, parce que c'est celle qui permet les communications les plus suivies et les plus rapides.

Le médium écrivain présente deux variétés très-distinctes ; pour les comprendre, il faut se rendre compte de la manière dont s'opère le phénomène. L'Esprit agit quelquefois directement sur la main du médium à laquelle il donne une impulsion fébrile, tout à fait indépendante de la volonté, et sans que celui-ci ait la moindre conscience de ce qu'il écrit : c'est le médium écrivain mécanique. D'autres fois, il agit sur le cerveau ; sa pensée traverse celle du médium qui, alors, bien qu'écrivant d'une manière involontaire, a une conscience plus ou moins nette de ce qu'il écrit :

c'est le médium intuitif ; son rôle est exactement celui d'un truchement qui transmet une pensée qui n'est pas la sienne, et que pourtant il doit comprendre. Quoique, dans ce cas, la pensée de l'Esprit et celle du médium se confondent quelquefois, l'expérience apprend facilement à les distinguer. On obtient des communications également bonnes par ces deux genres de médiums ; l'avantage de ceux qui sont mécaniques est surtout pour les personnes qui ne sont pas encore convaincues ; du reste, la qualité essentielle d'un médium est dans la nature des Esprits qui l'assistent et dans les communications qu'il recoit, bien plus que dans les moyens d'exécution.

Il me reste à dire deux mots de la nature des Esprits qui se manifestent et des conditions dans lesquelles ils le font.

On peut communiquer avec les Esprits de tous les ordres, avec ses parents et ses amis, avec les Esprits les plus élevés comme avec les plus vulgaires ; mais ils viennent plus ou moins volontiers selon les circonstances, et *surtout* en raison de leur sympathie pour les personnes qui les appellent ; il ne leur est d'ailleurs pas toujours possible de le faire.

Les Esprits sérieux ne viennent que dans les réunions sérieuses où ils sont appelés avec *recueillement et pour des motifs sérieux* ; ils ne se prêtent à aucune question de curiosité, d'épreuve, ou ayant un but futile, ni à aucune expérience.

Les Esprits légers vont partout ; mais dans les réunions sérieuses, ils se taisent et se tiennent à l'écart pour écouter, comme le feraient des écoliers dans une docte assemblée. Dans les réunions frivoles, ils prennent leurs ébats, s'amuse de tout, se moquent souvent de nous, et répondent à tout sans s'inquiéter de la vérité. Ils sont quelquefois très gais, très spirituels, quoique sans profondeur, fins, mordants et satiriques.

Les Esprits dits frappeurs, et généralement tous ceux qui

produisent des manifestations physiques, sont d'un ordre inférieur, sans être essentiellement mauvais pour cela ; ils ont une aptitude en quelque sorte spéciale pour les effets matériels ; les Esprits supérieurs ne s'occupent pas plus de ces choses, que nos savants de faire des tours de force ; s'ils en ont besoin, ils se servent de ces Esprits, comme nous nous servons de manœuvres pour la grosse besogne.

Le Visiteur. — Je connais beaucoup de personnes, et je suis de ce nombre, qui feraient volontiers un sacrifice pour être témoins de faits patents, bien convaincants ; elles disent, avec une sorte de raison, ce me semble, qu'avant de se livrer à une étude de longue haleine, elles voudraient avoir la certitude de ne pas perdre leur temps, certitude que leur donnerait un fait concluant, fût-il obtenu à prix d'argent.

A. K. — Chez celui qui ne veut pas se donner la peine d'étudier, il y a plus de curiosité que d'envie réelle de s'instruire ; or les Esprits n'aiment pas plus les curieux que je ne les aime moi-même. D'ailleurs la cupidité leur est surtout antipathique, et ils ne se prêtent à rien de ce qui peut la satisfaire ; il faudrait s'en faire une idée bien fausse pour croire qu'ils se mettent aux ordres du premier venu à tant par heure. Non, Monsieur, les communications d'outre-tombe sont une chose trop grave, et qui exige trop de respect, pour servir d'exhibition. Je ne connais personne, en France du moins, qui fasse ce métier ; et si j'en connaissais, je ne donnerais pas deux sous pour les voir ; j'aimerais mieux aller au spectacle d'un habile prestidigitateur. Il ne faut pas se dissimuler que certains phénomènes peuvent être imités : on imite des choses bien plus difficiles ; mais de ce qu'il y a du vin frelaté, il ne s'ensuit pas qu'il n'y a pas de vin pur. Les saltimbanques n'ont-ils pas, dans ces dernières années, trouvé un moyen très ingénieux de simuler la lucidité somnambulique au point de

faire illusion? En a-t-on conclu que le somnambulisme n'existe pas? Nous savons que les phénomènes spirites ne marchent pas comme les roues d'un tournebroche; on pourrait donc à bon droit suspecter un médium intéressé de donner le coup de pouce quand l'Esprit ne donnerait pas, parce qu'il lui faudrait, avant tout, gagner son argent. Le désintéressement absolu, en matière spirite, est donc la meilleure garantie de sincérité, abstraction faite de ce qu'il y aurait d'ignoble et de profanateur à faire venir les Esprits pour de l'argent, en supposant qu'ils y consentissent, ce qui est plus que douteux; il n'y aurait, dans tous les cas, que des Esprits de bas étage, peu scrupuleux sur les moyens, et qui ne mériteraient aucune confiance; et encore ceux-là mêmes se feraient un malin plaisir de déjouer les combinaisons et les calculs de leur cornac. On peut donc poser en principe que tout médium qui mettrait à prix sa faculté peut être suspecté de fraude, et que, si sa faculté existe, il ne peut être assisté par des Esprits sérieux. Par une conséquence de ce principe, toute rémunération offerte à une personne honorable serait une offense.

La garantie de sincérité n'est pas seulement dans le désintéressement, elle est aussi dans l'honorabilité soit du médium, soit des membres de la réunion, soit des chefs des maisons où se font les expériences; on pourrait tout au plus croire qu'ils se font illusion; mais il est telles circonstances où une suspicion de fraude volontaire serait une injure et ne pourrait être exprimée sans prouver un manque absolu de savoir-vivre. Il n'y a qu'une chose à dire à ces visiteurs mal appris, c'est de leur demander combien ils ont payé pour voir le tour, et s'ils savent combien la jonglerie rapporte à l'assemblée.

Le Visiteur. — Les faits étant un puissant élément de conviction, vous ne devez pas trouver étonnant le désir qu'on vous exprime d'en être témoin.

A. K. — Je le trouve très naturel ; seulement, comme je cherche à ce qu'ils profitent, j'explique dans quelles conditions il convient de se placer pour les mieux observer, et surtout pour les comprendre ; or celui qui ne veut pas se placer dans ces conditions, c'est qu'il n'y a pas chez lui envie sérieuse de s'éclairer, et alors je crois inutile de perdre son temps avec lui.

Les éléments de conviction ne sont pas les mêmes pour tout le monde ; ce qui convainc les uns ne fait aucune impression sur d'autres : c'est pourquoi il faut un peu de tout ; mais c'est une erreur de croire que les expériences physiques soient le seul moyen de convaincre ; j'en ai vu que les phénomènes les plus remarquables n'ont pu ébranler, et dont une simple réponse écrite a triomphé. Lorsqu'on voit un fait que l'on ne comprend pas, plus il est extraordinaire, plus il paraît suspect, et la pensée y cherche toujours une cause vulgaire ; si l'on s'en rend compte, on l'admet bien plus facilement, parce qu'il a une raison d'être : le merveilleux et le surnaturel disparaissent. Certes, les explications que je viens de vous donner dans cet entretien sont loin d'être complètes ; mais, toutes sommaires qu'elles sont, je suis persuadé qu'elles vous donneront à réfléchir ; et, si les circonstances vous rendent témoin de quelques faits de manifestation, vous les verrez d'un œil moins prévenu, parce que vous pourrez asseoir un raisonnement sur une base.

Il y a deux choses dans le spiritisme : la partie expérimentale des manifestations, et la doctrine philosophique ; or je suis tous les jours visités par des gens qui n'ont rien vu et qui croient aussi fermement que moi, par la seule étude qu'ils ont faite de la partie philosophique ; pour eux le phénomène des manifestations est l'accessoire : le fond, c'est la doctrine, la science ; ils la voient si grande, si rationnelle, qu'ils y trouvent tout ce qui peut satisfaire leurs

aspirations intérieures, à part le fait des manifestations; d'où ils concluent qu'en supposant que les manifestations n'existent pas, la doctrine n'en serait pas moins celle qui résout le mieux une foule de problèmes réputés insolubles. Combien m'ont dit que ces idées avaient germé dans leur cerveau, mais qu'elles y étaient confuses; le spiritisme est venu les formuler, leur donner un corps, et il a été pour eux comme un trait de lumière : c'est ce qui explique le nombre d'adeptes qu'a faits la seule lecture du *Livre des Esprits*. Croyez-vous qu'il en serait ainsi si l'on ne fût pas sorti des tables tournantes et parlantes?

Le Visiteur. — Vous aviez raison de dire, Monsieur, que des tables tournantes était sortie une doctrine philosophique; et j'étais loin de soupçonner les conséquences qui pouvaient surgir d'une chose que l'on regardait comme un simple objet de curiosité. Je vois maintenant combien est vaste le champ ouvert par votre système.

A. K. — Ici je vous arrête, Monsieur; vous me faites trop d'honneur en m'attribuant ce système, car il ne m'appartient pas. Il est tout entier déduit de l'enseignement des Esprits; j'ai vu, observé, coordonné, et je cherche à faire comprendre aux autres ce que je comprends moi-même : voilà toute la part qui m'en revient. Il y a entre le spiritisme et les autres systèmes philosophiques cette différence capitale, que ces derniers sont tous l'œuvre d'hommes plus ou moins éclairés, tandis que dans celui que vous m'attribuez je n'ai pas le mérite de l'invention d'un seul principe. On dit : la philosophie de Platon, de Descartes, de Leibnitz; on ne dira point : la doctrine d'Allan Kardec, et cela est heureux, car de quel poids serait un nom obscur comme le mien dans une aussi grave question? Le spiritisme a des auxiliaires bien autrement prépondérants et auprès desquels je ne suis qu'un atome.

Le Visiteur. — Vous avez une société qui s'occupe de ces études ; me serait-il possible d'en faire partie ?

A. K. — Assurément non, pas pour le moment ; car si, pour être reçu, il n'est pas nécessaire d'être docteur ès-spiritisme, il faut au moins avoir sur ce sujet des idées plus arrêtées que les vôtres. Comme elle ne veut point être troublée dans ses études, elle ne peut admettre ceux qui viendraient lui faire perdre son temps par des questions élémentaires ; ni ceux, qui, ne sympathisant pas avec ses principes et ses convictions, y jetteraient le désordre par des discussions intempestives ou un esprit de contradiction. C'est une société scientifique comme tant d'autres, qui s'occupe d'approfondir les différents points de la science spirite, qui cherche à s'éclairer ; mais ce n'est pas une école, ni un cours d'enseignement élémentaire. Plus tard, quand vos convictions seront formées par l'étude, elle verra s'il y a lieu de vous admettre. En attendant, vous pourrez tout au plus y assister une ou deux fois comme auditeur, à la condition de n'y faire aucune réflexion de nature à froisser personne, sans quoi, moi, qui vous y aurais introduit, j'en courrais des reproches de la part de mes collègues, et la porte vous en serait à jamais interdite. Vous y verrez une réunion d'hommes graves et de bonne compagnie, dont la plupart se recommandent par la supériorité de leur savoir et leur position sociale, et qui ne souffriraient pas que ceux qu'elle veut bien admettre s'écartassent en quoi que ce soit des convenances ; car ne croyez pas qu'elle convie le public, et qu'elle appelle le premier venu à ses séances ; comme elle ne fait point de démonstrations en vue de satisfaire la curiosité, elle écarte avec soin les curieux ; ceux donc qui croiraient y trouver une distraction et une sorte de spectacle, seraient désappointés, et feront mieux de ne pas s'y présenter. Voilà pourquoi elle refuse d'admettre,

même comme simples auditeurs, ceux qu'elle ne connaît pas, ou dont les dispositions hostiles sont notoires.

Le Visiteur. — Ne l'a-t-on pas représentée comme une assemblée religieuse?

A. K. — Un seul mot répond à cette petite malice de certains adversaires qui croient par là la rendre suspecte : son règlement lui interdit de s'occuper de questions religieuses. Si elle formait secte, ce serait la négation de son existence. Voilà les contradictions dans lesquelles tombent ceux qui parlent d'une chose sans la connaître. On a bien été plus loin ; ceux qui veulent à toute force que le spiritisme soit une religion nouvelle, prétendent que tous les médiums en sont les prêtres. C'est vraiment abuser du droit de plaisanter et de dire des choses ridicules.

Nous avons dit que le meilleur moyen de s'éclairer sur le spiritisme est d'en étudier au préalable la théorie ; les faits viendront ensuite naturellement, et on les comprendra, quel que soit l'ordre dans lequel ils seront amenés par les circonstances. Nos publications sont faites dans le but de favoriser cette étude ; voilà, à cet effet, l'ordre que nous conseillons. La première lecture à faire est celle de ce résumé qui présente l'ensemble et les points les plus saillants de la science ; avec cela on peut déjà s'en faire une idée et se convaincre qu'au fond il y a quelque chose de sérieux. Si ce premier aperçu donne le désir d'en savoir davantage, on lira le *Livre des Esprits*, où les principes sont complètement développés ; puis l'*Instruction pratique* sur les manifestations spirites, destinée à servir de guide à ceux qui veulent opérer eux-mêmes et devenir médiums. Vient enfin la *Revue spirite*, qui est en quelque sorte un cours d'appli-

cation par les nombreux exemples qu'elle renferme et par l'explication qu'elle donne des divers phénomènes.

Cette étude achevée, nous nous mettons à la disposition de toutes les personnes sérieuses qui nous feront l'honneur de venir conférer avec nous sur les points de détail qu'elles n'auraient pas suffisamment compris.

ALLAN KARDEC.

RÉSUMÉ

DE LA DOCTRINE SPIRITE

PRÉLIMINAIRES.

Le spiritisme est fondé sur l'existence des êtres intelligents et invisibles qui peuplent l'espace, et que nous nommons Esprits.

L'existence des Esprits est attestée par les faits dont nous sommes aujourd'hui témoins, et par l'histoire, tant sacrée que profane, qui montre l'universalité de cette croyance dans tous les âges.

Les Esprits ont été désignés sous différents noms selon les temps, les lieux, les mœurs et les préjugés des nations; l'ignorance leur a prêté des attributs plus ou moins absurdes. Ils ont fait partie de la théogonie de tous les peuples : chez les païens ils étaient regardés comme des divinités, et l'on communiquait avec eux par les oracles ; pour d'autres, c'étaient des anges ou des démons ; pour d'autres, enfin, des génies, des sylphes. Selon le spiritisme et d'après les ob-

servations modernes, ce ne sont point des êtres d'une nature spéciale, créés en dehors de l'humanité : ce sont les âmes mêmes de ceux qui ont vécu sur la terre ou dans les autres mondes habités, dépouillées de leur enveloppe matérielle, et qui sont parvenues à différents degrés de perfection.

Les Esprits sont partout : ils sont parmi nous, à nos côtés, nous coudoyant et nous observant sans cesse.

Par leur présence incessante au milieu de nous, les Esprits sont les agents de divers phénomènes ; ils jouent un rôle important dans le monde moral et jusqu'à un certain point dans le monde physique, et constituent ainsi une des puissances de la nature.

Les faits prouvent que les Esprits peuvent manifester leur présence parmi nous ; que nous pouvons entrer en communication avec eux, et faire avec eux échange de pensées.

Dans les communications qu'ils ont avec nous, les Esprits nous renseignent, dans la limite de leur pouvoir, de leurs connaissances, et selon le degré de leur élévation, sur leur propre nature, leur situation, leur influence dans le monde, les conditions de notre bonheur et de notre malheur à venir ; ils nous initient aux mystères de la vie future, et, par leur propre exemple, nous font connaître le sort qui nous attend nous-mêmes.

L'ensemble des connaissances enseignées par les Esprits constitue *le spiritisme*, qui est ainsi *la science de tout ce qui se rattache à la connaissance des Esprits ou du monde invisible*.

C'est dans les communications que nous avons eues avec les Esprits, que nous avons puisé tout ce que nous avons écrit sur cette matière. De tous les principes que nous avons exposés, il n'en est aucun qui ne soit le résultat de leur enseignement. Si nous les avons adoptés, s'ils ont, sur certains points, modifié nos convictions premières, c'est que

nous y avons trouvé, plus que dans tous les autres systèmes philosophiques, la solution la plus claire et la plus logique des questions qui ont longtemps divisé les hommes, et qui intéressent au plus haut degré leur avenir. C'est le résumé de cet enseignement que nous donnons ci-après.

DIEU.

1. Il y a un Dieu unique, éternel, immuable, immatériel, tout-puissant, souverainement juste et bon, et infini dans toutes ses perfections. Il n'est pas donné à l'homme, sur la terre, de le comprendre dans sa véritable essence.

2. Dieu a créé toutes les choses visibles et invisibles, et il les gouverne toutes par sa souveraine puissance.

3. Le principe des choses est dans les secrets de Dieu ; il ne nous est donné de le pénétrer ici-bas que dans les limites assignées par sa volonté ; vouloir aller au delà, c'est marcher dans l'ombre et tomber dans l'erreur des systèmes.

LES ESPRITS.

4. Dieu a créé des êtres intelligents qui constituent le monde spirite ou des Esprits. Les Esprits sont partout ; les espaces infinis en sont peuplés à l'infini.

5. La nature intime des Esprits nous est inconnue. Ils ne sont pas immatériels dans le sens absolu du mot, puisqu'ils sont quelque chose et constituent des individualités ; c'est, si l'on veut, une sorte de matière, mais pour laquelle rien, dans ce qui tombe sous nos sens, ne peut nous servir de terme de comparaison.

6. Les Esprits sont créés simples et ignorants ; ils s'éclairent et s'épurent jusqu'à ce qu'ils aient atteint la perfection

dont est susceptible la créature. Il y a ainsi des Esprits plus ou moins bons, plus ou moins éclairés, plus ou moins parfaits, selon le degré d'élévation auquel ils sont parvenus. Ces différents degrés établissent une hiérarchie depuis le degré le plus infime, jusqu'à l'état de pur Esprit, et constituent l'*Échelle spirite*.

7. Il n'est pas selon la sagesse et la bonté de Dieu, d'avoir créé des êtres essentiellement et perpétuellement voués au mal et à l'ignorance; il est donné à tous de s'améliorer avec le temps.

8. Les Esprits sont revêtus d'une enveloppe semi-matérielle impérissable, désignée sous le nom de *périsprit*, qu'ils puisent dans le fluide universel, et qui est plus ou moins éthérée selon le degré de leur épuration, et selon les sphères dans lesquelles ils se trouvent. Ils revêtent en outre, temporairement, des enveloppes matérielles destructibles, dont la durée constitue la vie corporelle.

9. Le monde spirite ou des Esprits est le monde normal, primitif, préexistant et survivant à tout. L'existence corporelle est une des phases de la vie spirite.

MANIFESTATION DES ESPRITS.

10. Les relations entre le monde spirite et le monde corporel sont incessantes : elles sont occultes ou patentes.

Les Esprits agissent sur les hommes d'une manière occulte par les pensées qu'ils leur suggèrent; d'une manière patente en se communiquant à eux par des moyens appréciables aux sens, tels que la vue, l'audition, l'écriture, la parole, et par divers phénomènes physiques, comme les bruits sans cause matérielle, le mouvement des corps inertes, etc.

11. Les communications des Esprits ont lieu par l'entremise de certaines personnes douées de facultés spéciales, et

que l'on désigne sous le nom de *médiums*. Les médiums sont ainsi les personnes aptes à recevoir d'une manière patente l'impression des Esprits, et à servir d'intermédiaires entre le monde visible et le monde invisible. On les distingue selon la diversité de leurs aptitudes et les moyens particuliers qui dépendent de leur organisation, en *médiums écrivains, dessinateurs, musiciens, voyants, parlants, auditifs, intuitifs, inspirés, sensitifs, à effets physiques, etc.*

12. Les Esprits supérieurs ne s'occupent que de communications intelligentes ; les manifestations physiques ou purement matérielles sont plus spécialement dans les attributions des Esprits inférieurs, vulgairement désignés sous le nom d'Esprits frappeurs, comme, parmi nous, les tours de force sont le fait des saltimbanques et non des savants.

13. La nature des communications spirites dépend de la nature des Esprits qui se manifestent et du degré de leur perfection.

Les Esprits inférieurs sont plus ou moins ignorants ; leur horizon moral est borné, leur perspicacité restreinte ; ils n'ont des choses qu'une idée souvent fausse et incomplète ; ils sont, en outre, encore sous l'empire des préjugés terrestres qu'ils prennent quelquefois pour des vérités ; c'est pourquoi ils sont incapables de résoudre certaines questions. Il ne suffit donc pas, pour connaître la vérité, de s'adresser à un Esprit, il faut surtout savoir à quel Esprit on s'adresse, car les Esprits inférieurs peuvent nous induire en erreur volontairement ou involontairement sur ce qu'ils ne comprennent pas eux-mêmes.

14. L'expérience et l'habitude de converser avec les Esprits apprennent à reconnaître la nature de ceux qui se communiquent. On les distingue généralement à leur langage ; celui des Esprits supérieurs est toujours digne, noble, élevé, empreint de bienveillance, exempt de contradictions, et ne respire que la morale la plus pure. Toute pensée

évidemment fausse, toute maxime contraire à la saine morale, tout conseil ridicule, toute expression grossière, triviale ou simplement frivole, enfin toute marque de malveillance, sont des signes incontestables d'infériorité chez un Esprit.

15. Les bons Esprits se communiquent plus ou moins volontiers par tel ou tel médium selon leur sympathie ou leur affinité pour son propre Esprit. Ce qui constitue la qualité d'un médium, ce n'est point la facilité avec laquelle il obtient des communications, mais son aptitude à n'en recevoir que de bonnes, et à n'être pas le jouet d'Esprits légers et trompeurs.

16. Les Esprits se manifestent à la vue dans les apparitions qui ont lieu soit à l'état de veille, soit pendant le sommeil. Les apparitions ont presque toujours lieu spontanément, et l'homme n'est pas maître des circonstances dans lesquelles elles se produisent. L'aptitude à voir les Esprits constitue la variété des médiums voyants.

17. Les Esprits apparaissent au moyen de leur périsprit ou enveloppe sémi-matérielle. La substance de cette enveloppe, invisible pour nous dans son état normal, peut subir des modifications qui la rendent perceptible dans certains cas, comme la vapeur, lorsqu'elle est condensée.

Les Esprits apparaissent sous une forme humaine ou tout autre, à leur volonté, mais généralement sous celle qu'ils avaient de leur vivant, moins les imperfections physiques inhérentes à la matière, à moins qu'ils ne le veuillent ainsi pour se faire reconnaître et convaincre de leur identité.

PROGRESSION DES ESPRITS.

18. Les Esprits s'épurent et s'éclairent en passant par les épreuves de la vie corporelle.

La durée de l'existence corporelle n'étant qu'un instant en comparaison de la durée indéfinie de la vie spirite, une

seule de ces existences est insuffisante pour la purification complète des Esprits ; c'est pourquoi ils en accomplissent autant qu'il est nécessaire pour atteindre à la perfection.

19. Dans l'intervalle de leurs existences corporelles, les Esprits sont à l'état *errant*. L'erraticité n'est point un signe d'infériorité chez les Esprits : c'est leur état normal en dehors de l'existence corporelle, cette existence n'étant, pour eux, qu'un état transitoire et passager. Il y a ainsi des Esprits errants à tous les degrés de l'échelle spirite.

20. Le nombre des existences corporelles de chaque Esprit n'est point absolu. L'Esprit s'épure plus ou moins promptement selon sa volonté ; il dépend de lui d'abrégier le nombre et la durée de ses épreuves.

21. L'Esprit qui a passé par toutes les existences corporelles nécessaires à son épuration, n'en a plus à subir : il est *Pur Esprit*, et jouit d'une félicité suprême dans la vie éternelle.

22. Durant chaque existence corporelle, l'Esprit acquiert de nouvelles connaissances et un surcroît d'expérience qui le fait progresser. Chaque existence est ainsi pour lui l'occasion d'un pas de plus dans la voie de progrès ; c'est pour lui comme les jours dans la vie de l'homme qui peut ou non profiter de l'expérience que chaque jour lui donne.

23. Ce que l'Esprit acquiert en science et en moralité dans chaque existence corporelle ne se perd jamais. Une existence peut être, pour lui, plus ou moins profitable selon sa volonté ; si elle ne lui porte que peu ou point de fruits par sa négligence, il prolonge la durée de ses épreuves en restant stationnaire, mais il ne rétrograde pas.

24. Parmi les différentes espèces organiques de la création, Dieu a choisi l'homme pour l'incarnation des Esprits ; c'est pourquoi il se distingue des autres espèces par l'intuition qu'il a de la divinité et de la vie future, la conscience du bien et du mal, son aptitude à comprendre les choses en

dehors du monde corporel, et la portée indéfinie de son intelligence, qui n'est pas limitée à l'intérêt de conservation et à la satisfaction des besoins matériels. Les différentes existences corporelles de l'Esprit s'accomplissent ainsi toujours dans l'homme, et non dans aucune autre espèce d'êtres vivants. L'âme, à quelque degré qu'elle soit, a toujours été, est, et sera toujours une âme humaine.

LES MONDES.

25. Les Esprits nous enseignent, et la raison nous dit que la terre n'est pas le seul monde habité. Les globes innombrables qui circulent dans l'univers sont peuplés d'êtres *organisés pour le milieu dans lequel ils doivent vivre.*

26. Les différents mondes ne sont pas au même degré sous le rapport du développement intellectuel et moral de leurs habitants. Ils sont ainsi peuplés d'êtres plus ou moins bons ou mauvais, plus ou moins avancés ou arriérés, selon le progrès qui s'y est accompli. ♦

27. L'état physique des habitants de chaque sphère est en rapport avec le degré de leur avancement moral. Plus les Esprits qui les animent sont élevés, moins ils sont assujettis à la matière, aux vicissitudes et aux besoins physiques. Plus les mondes sont avancés, plus l'existence y est intellectuelle ; plus ils sont arriérés, plus elle y est matérielle.

28. Dans les mondes supérieurs, on ne connaît que le bien : le mal en est exclu. On n'y trouve ni l'égoïsme, ni l'orgueil, ni la fausseté, ni la jalousie, ni les folles ambitions, ni aucune des passions brutales qui dégradent l'homme.

29. Dans la hiérarchie des mondes, la terre n'occupe ni le premier ni le dernier rang ; mais elle est plus voisine du dernier que du premier. L'état moral de la société en serait

la preuve alors même que les Esprits ne l'auraient pas dit. Ainsi, il y a des mondes dont les habitants sont encore plus généralement dominés par les passions animales que sur la terre ; d'autres qui lui sont identiques ; d'autres enfin qui lui sont supérieurs moralement et physiquement.

L'HOMME.

30. Dieu a donné à l'homme une âme intelligente, capable de le connaître et de comprendre le bien et le mal.

31. Notre âme est un des Esprits créés en dehors de la matière inerte, et qui s'est uni à notre corps par la volonté de Dieu. Cet Esprit préexistait à la formation du corps auquel il s'est uni au moment de la naissance ; à la mort, il rentre dans le monde des Esprits d'où il était sorti. Il accomplit ainsi, pendant la vie de l'homme, une des phases de son existence.

32. Il y a dans l'homme trois choses : l'âme ou Esprit incarné ; le corps ou enveloppe matérielle périssable ; le périsprit ou enveloppe semi-matérielle impérissable qui unit l'Esprit et le corps.

33. La vie du corps est entretenue par l'harmonie des organes ; elle cesse quand cette harmonie cesse d'exister. La vie de l'Esprit est éternelle.

34. La mort n'amène que la destruction de l'enveloppe corporelle. L'Esprit, dépouillé de cette enveloppe, conserve son enveloppe semi-matérielle.

35. Les Esprits incarnés constituent l'espèce humaine ; dépouillés de leur enveloppe corporelle, ils constituent le monde des Esprits.

36. L'âme avait son individualité avant son union avec le corps ; elle la conserve après la mort, avec le souvenir de son passé.

FACULTÉS DE L'HOMME.

37. L'homme étant un Esprit incarné, son passé et son avenir ne sont autres que ceux de l'Esprit qui est venu habiter son corps. Il apportera donc en naissant, et par intuition, les qualités et les connaissances acquises antérieurement par l'Esprit qui est incarné en lui.

38. L'existence de l'Esprit comme homme n'est, pour ainsi dire, qu'un jour dans sa vie comme Esprit. La mort du corps est pour l'Esprit comme le sommeil qui termine la journée ; elle est le signal d'un réveil immédiat.

39. L'homme ne pouvant ni avoir acquis tout ce qu'il sait, ni acquérir tout ce qu'il doit savoir dans son existence présente, il s'ensuit que cette existence ne peut être ni la première, ni la dernière. Si elle était la première, l'homme serait au plus bas de l'échelle morale ; si elle devait être la dernière, cela supposerait en lui la perfection.

40. A chaque nouvelle existence corporelle, l'Esprit prend son point de départ du degré où il était resté. Ces différentes existences sont ainsi autant d'étapes de la vie spirite, à chacune desquelles l'Esprit laisse quelques-unes de ses imperfections, jusqu'à ce qu'il ait atteint le terme auquel il tend : la vie éternelle.

41. La préexistence de l'âme et le principe d'un progrès antérieur peuvent seuls justifier la différence des dispositions naturelles et les idées innées qui aident à l'acquisition des idées nouvelles, comme, dans le cours de la vie, celles que l'on acquiert chaque jour servent de base à celles que l'on est à même d'acquérir le jour suivant. On y trouve la seule explication possible des aptitudes intellectuelles et morales, des penchants instinctifs bons ou mauvais qui sont indépendants de toute éducation et de toute idée acquise.

La diversité des aptitudes innées, intellectuelles et mo-

rales, est un fait qu'on ne peut révoquer en doute ; si l'on n'admet pas l'antériorité du progrès, et si l'on pense que l'âme prend naissance en même temps que le corps, il faut admettre que Dieu en crée de plus favorisées, et qu'il les affranchit du travail réservé aux autres, ce qui ne serait pas selon la justice.

42. Les organes étant les instruments de la manifestation de la pensée, leur plus ou moins de perfection influe nécessairement sur cette manifestation. Mais faire dépendre de ces organes mêmes la diversité des aptitudes et des tendances, c'est ôter à l'homme son libre arbitre, c'est l'affranchir de toute responsabilité de ses actes ; une telle doctrine serait profondément immorale et subversive de l'ordre social. L'état des organes rend les manifestations plus ou moins faciles, mais cela n'ôte pas à l'Esprit les qualités inhérentes à sa nature. L'artiste éminent qui n'a à sa disposition qu'un mauvais instrument exécute moins bien, mais cela n'ôte rien à son talent.

43. Si l'on admet des organes cérébraux spéciaux pour chaque faculté, le développement de ces organes est le résultat de l'exercice de la faculté inhérente à l'Esprit : c'est un effet et non une cause.

ÉMANCIPATION DE L'ÂME.

44. L'âme n'est pas tellement identifiée avec le corps qu'elle ne puisse, à certains moments, recouvrer une partie de sa liberté, même pendant la vie. Pendant le sommeil et le repos du corps, l'âme se dégage en partie de ses liens corporels ; elle recouvre quelques-unes de ses facultés d'Esprit, et entre directement en communication avec les autres Esprits. Elle puise, en général, dans ces communications, des conseils salutaires dont elle conserve, au réveil, quelque-

fois une notion claire et distincte, d'autres fois une simple intuition. C'est pourquoi l'homme pervers trouve presque toujours dans ses rêves la désapprobation des crimes qu'il a commis ou de ceux qu'il médite; de là aussi l'origine du proverbe : La nuit porte conseil.

45. L'émancipation de l'âme peut avoir lieu à l'état de veille, et se manifeste par le phénomène désigné sous le nom de seconde vue. Elle a également lieu dans le somnambulisme, soit naturel, soit magnétique. L'extase est un état d'émancipation de l'âme plus complet que celui du rêve et du somnambulisme.

46. Les facultés somnambuliques sont celles de l'âme plus ou moins dégagée de la matière. L'oubli qui a généralement lieu au réveil, des choses perçues dans l'état somnambulique, s'explique par l'influence de la matière et par l'absence dans le corps d'organes propres à conserver ou à transmettre certaines perceptions de l'Esprit. La même cause produit l'oubli du passé de l'Esprit pendant l'état d'incarnation; c'est ce que les Anciens exprimaient par la figure allégorique du Léthé.

DESTINÉE DE L'HOMME.

47. L'Esprit rendu à la vie spirite par la mort du corps est heureux ou malheureux selon le bien ou le mal qu'il a fait pendant la vie corporelle, et suivant l'usage qu'il a fait des facultés et des biens qui lui ont été accordés. Il souffre de tout le mal qu'il a fait, de tout celui qu'il n'a pas empêché, quand il le pouvait; de tout le bien qu'il aurait pu faire et qu'il n'a pas fait. Il ne jouit d'un bonheur absolu que lorsqu'il est complètement purifié.

48. Plus l'Esprit incarné s'affranchit de l'influence de la matière, plus il s'élève; plus il s'attache aux choses maté-

rielles au delà des besoins réels, plus il retarde son avancement.

49. L'indifférence pour les choses temporelles ne doit pas s'étendre aux connaissances que l'on peut acquérir sur la terre. L'Esprit devant progresser en tous sens, tout ce qu'il apprend aide à son développement.

50. Les Esprits ne progressent pas toujours simultanément en science et en moralité. Le progrès peut s'accomplir tantôt dans un sens, tantôt dans un autre, ce qui explique pourquoi l'intelligence n'est pas toujours en rapport avec le moral ; mais ce qui ne s'acquiert pas une fois, s'acquiert une autre, et c'est en quoi la pluralité des existences est l'ancre de salut que Dieu, dans sa justice, a donnée à l'homme en ne faisant pas dépendre à tout jamais son sort futur d'une vie passagère, qui n'est qu'un instant dans l'éternité, et que mille circonstances peuvent rompre à l'improviste.

51. Les différentes existences corporelles ne s'accomplissent pas toutes sur la terre, ni dans le même monde. Il est possible que tel individu ait déjà vécu sur ce globe et qu'il y revienne encore, comme il est possible qu'il y soit pour la première fois et qu'il n'y revienne plus. Il est possible qu'il soit venu sur la terre d'un monde inférieur ou d'un monde semblable, comme il peut le quitter pour un monde semblable ou pour un monde supérieur. Il dépend de lui de faire, dès cette vie, ce qu'il faut pour s'assurer une position plus heureuse que sur la terre.

52. Les Esprits supérieurs s'incarnent quelquefois dans les mondes inférieurs pour y accomplir une mission de progrès et conduire les hommes dans la voie du bien. Les souffrances qu'ils endurent volontairement dans ces missions les élèvent aux yeux de Dieu et dans la hiérarchie des Esprits.

53. L'âme dégagée de la matière voit son passé ; toutes ses existences antérieures se retracent à sa mémoire, ainsi que

toutes ses actions bonnes ou mauvaises ; elle voit le bonheur des justes et souffre d'en être privée.

54. A mesure que l'Esprit se dématérialise, il comprend les imperfections qui sont pour lui une cause de souffrance ; c'est pourquoi il aspire à se purifier par une autre existence dans laquelle il pourra s'élever par de nouvelles épreuves. Cette satisfaction ne lui est pas accordée au gré de ses désirs ; la justice de Dieu veut quelquefois qu'il souffre longtemps, et comme son infériorité même borne son horizon moral et l'étendue de ses perceptions, elle ne lui permet pas de voir le terme de ses souffrances ; il croit souffrir toujours, et c'est encore pour lui un châtement.

55. A son retour dans le monde des Esprits, l'âme retrouve ses parents, et tous ceux qu'elle a connus et aimés sur la terre ; elle vient visiter ceux qu'elle y a laissés, les console et les protège selon son pouvoir.

Elle y retrouve aussi tous ceux envers lesquels elle a bien ou mal agi ; leur vue incessante est pour elle une source de bonheur ou de remords.

56. La pluralité des existences n'implique pas l'anéantissement des liens de famille et des affections ; loin de là : entre les bons Esprits, les affections sont plus vives et plus durables, parce qu'elles sont plus épurées et dégagées de toute cause matérielle. Elles ne dépendent plus du caprice et du choc des intérêts ; elles ne revêtent point le masque de l'hypocrisie. Il n'y a que les affections passagères, celles où les causes physiques ont plus de part que les causes morales, qui ne survivent pas et qui s'éteignent souvent même avant la mort. On en contracte comme cela dans chaque existence corporelle, qui ne sont pas plus solides que les liaisons éphémères que l'on fait en voyage ; mais l'amour sincère de deux êtres vraiment sympathiques survit à toutes les émigrations de l'Esprit sur les mondes corporels, où souvent ces deux

êtres se suivent et se retrouvent, et sont, à leur insu, attirés l'un vers l'autre.

57. Le sort futur de l'homme dépend du bien et du mal qu'il a fait volontairement, et de l'emploi plus ou moins utile qu'il a fait de la vie. Il en résulte que l'enfant qui meurt en bas âge, n'ayant eu le temps de faire ni bien ni mal, n'ayant pas même, aux yeux de la loi civile, le discernement de ses actes, ne saurait jouir d'un bonheur éternel et sans mélange qu'il n'a rien fait pour mériter. De quel droit jouirait-il d'une faveur aussi inouïe, alors que l'homme qui a travaillé pendant de longues années à se perfectionner, qui a eu mille chances de succomber, n'est pas même sûr de l'atteindre ? Dieu, qui est juste, ne peut avoir consacré une pareille iniquité ; il récompense selon le mérite, et ne punit que selon les fautes ; c'est ici que la justice de la pluralité des existences se montre avec une entière évidence. Pour l'enfant qui meurt avant d'avoir pu accomplir sa tâche, c'est donc une existence incomplète qu'il devra recommencer. Ce peut être pour lui le complément d'une existence antérieure interrompue, comme sa mort peut être aussi une épreuve ou un châtiment pour ses parents.

RETOUR A LA VIE CORPORELLE.

58. Arrivé au terme marqué par la Providence pour sa vie errante, l'Esprit choisit lui-même les épreuves auxquelles il veut se soumettre pour hâter son avancement, c'est-à-dire le genre d'existence qu'il croit le plus propre à lui en fournir les moyens, et ces épreuves sont toujours en rapport avec les fautes qu'il doit expier. S'il en triomphe, il s'élève ; s'il succombe, c'est à recommencer.

59. L'Esprit jouit toujours de son libre arbitre ; c'est en vertu de cette liberté qu'à l'état d'Esprit il choisit les épreu-

ves de la vie corporelle, et qu'à l'état d'incarnation il délibère s'il fera ou s'il ne fera pas, et choisit entre le bien et le mal. Dénier à l'homme le libre arbitre, serait le réduire à l'état de machine.

60. Rentré dans la vie corporelle, l'Esprit perd momentanément le souvenir de ses existences antérieures, comme si un voile les lui dérobaît; toutefois il en a quelquefois une vague conscience, et elles peuvent même lui être révélées en certaines circonstances; mais alors ce n'est que par la volonté des Esprits supérieurs qui le font spontanément, dans un but utile, et jamais pour satisfaire une vaine curiosité.

Les existences futures ne peuvent être révélées dans aucun cas, par la raison qu'elles dépendent de la manière dont on accomplit l'existence présente, et du choix ultérieur de l'Esprit.

61. L'oubli des existences antérieures est un bienfait de la Providence; le souvenir en serait souvent pénible, et l'homme endurerait à la fois et les souffrances passées et les souffrances présentes. Ce souvenir pourrait même entraver l'action du libre arbitre.

Si chaque homme se souvenait de ce qu'il a été, il se souviendrait également de ce qu'ont été les autres, et ce passé dévoilé serait une cause incessante de perurbation et de mésintelligence.

62. L'oubli des fautes commises n'est pas un obstacle à l'amélioration de l'Esprit, car s'il n'en a pas un souvenir précis, la connaissance qu'il en avait à l'état errant, et le désir qu'il a conçu de les réparer, le guident par intuition, et lui donnent la pensée de résister au mal, pensée qui est la voix de la conscience, et dans laquelle il est secondé par les Esprits qui l'assistent s'il écoute les bonnes inspirations qu'ils lui suggèrent.

63. Si l'homme ne connaît pas les actes mêmes qu'il a

commis dans ses existences antérieures, il peut toujours savoir de quel genre de fautes il s'est rendu coupable et quel était son caractère dominant. Il lui suffit de s'étudier lui-même, et il peut juger de ce qu'il a été, non par ce qu'il est, mais par ses tendances.

64. Les vicissitudes de la vie corporelle sont à la fois une expiation pour les fautes passées et des épreuves pour l'avenir. Elles nous épurent et nous élèvent, selon que nous les subissons avec résignation et sans murmure.

La nature des vicissitudes et des épreuves que nous subissons peut aussi nous éclairer sur ce que nous avons été et sur ce que nous avons fait, comme ici-bas nous jugeons les actes d'un coupable par le châtimement que lui inflige la loi. Ainsi, tel sera châtié dans son orgueil par l'humiliation d'une existence subalterne; le mauvais riche et l'avare, par la misère; celui qui a été dur pour les autres, par les duretés qu'il subira; le tyran, par l'esclavage; le mauvais fils, par l'ingratitude de ses enfants; le paresseux, par un travail forcé, etc.

Remarque. — Ces conséquences sont des principes généraux dont l'application ne saurait être une loi absolue; l'homme agit souvent d'après les conseils des Esprits qui l'éloignent du but qu'il s'était proposé en venant sur la terre. Il faut encore tenir compte de l'amélioration qui a pu s'opérer chez l'Esprit pendant son état errant, amélioration qui peut influencer sur la nature de ses nouvelles épreuves; mais, quoi qu'il en soit, ces épreuves ont toujours un rapport plus ou moins direct avec son passé.

65. Dans une nouvelle existence corporelle, l'Esprit peut déchoir de ce qu'il était comme position sociale, mais non comme Esprit. Il peut rester stationnaire, mais il ne rétrograde pas; c'est-à-dire que, de riche et puissant, il peut devenir serviteur et misérable, si telles sont les épreuves qu'il doit subir; mais, quelle que soit sa position, ce qu'il

a acquis n'est jamais perdu ; c'est ce qui explique les idées et les sentiments qui, chez certains individus, nous paraissent en désaccord avec le milieu dans lequel ils vivent et l'éducation qu'ils ont reçue. Il y a dans tout leur être comme un reflet de ce qu'ils ont été, de grandeur ou de bassesse.

INFLUENCE DES ESPRITS.

66. La mission des bons Esprits est d'aider à l'avancement des Esprits imparfaits. Lorsque ceux-ci sont errants, ils les excitent au repentir et leur inspirent le désir de progresser. Quand ils sont incarnés, ils les soutiennent dans les épreuves de la vie, et deviennent les guides, les génies tutélaires, les anges gardiens de ceux qu'ils prennent sous leur protection.

67. Chaque homme a son génie familial ou Esprit protecteur qui est toujours bon, qui veille sur lui depuis sa naissance jusqu'à sa mort, et le suit souvent encore pendant sa vie errante.

68. Les mauvais Esprits s'attachent aussi à ceux qui sont incarnés pour les détourner de la voie du bien. L'homme a ainsi toujours un bon et un mauvais Esprit qui le sollicitent ; celui qui n'est pas écouté cède la place à l'autre.

69. Les pensées suggérées par les Esprits sont en rapport avec le degré de leur élévation ; les bonnes pensées viennent des bons Esprits, et les mauvaises des Esprits inférieurs.

70. L'homme, étant un Esprit incarné, a les pensées qui lui sont propres, indépendantes de celles qui lui sont suggérées ; elles sont plus ou moins bonnes selon que son propre Esprit est plus ou moins épuré.

71. L'Esprit ayant toujours son libre arbitre, avant et

après son incarnation, l'homme est toujours libre de céder ou de résister aux suggestions des Esprits selon sa volonté; il a ainsi constamment la responsabilité de ses actes.

72. Les Esprits s'unissent en raison de leurs sympathies. Les sympathies des Esprits sont fondées sur la similitude de leurs pensées et de leurs sentiments, en raison du degré de leur élévation. Les bons sympathisent avec les bons, et les mauvais avec les mauvais.

73. La sympathie des Esprits est individuelle ou générale, pour ceux qui sont incarnés comme pour ceux qui ne le sont pas. Il en résulte que l'homme attire à lui les Esprits en raison de ses tendances, qu'il soit seul ou qu'il forme un tout collectif, comme une société, une ville ou un peuple. *Il y a donc des sociétés, des villes et des peuples qui sont assistés par des Esprits plus ou moins élevés, selon le caractère et les passions qui y dominent.*

74. Les Esprits imparfaits s'éloignent de ceux qui les repoussent; il en résulte que le perfectionnement moral des individus, *comme celui des tous collectifs*, tend à écarter les mauvais Esprits et à attirer les bons, qui excitent et entretiennent le sentiment du bien.

75. L'égoïsme qui domine les hommes est un signe de leur infériorité comme Esprits; c'est pourquoi ils en attirent sur la terre plus de mauvais que de bons; mais les bons y viennent aussi aider au progrès, soit qu'ils agissent comme Esprits, soit qu'ils s'incarnent dans les hommes d'élite qui de temps en temps font faire à l'humanité un pas en avant. Plus il y en aura qui écouteront la voix des bons Esprits, plus l'espèce humaine s'améliorera; il viendra un temps où les bons l'emporteront en nombre sur les mauvais, et alors commencera sur la terre le règne du bien, ainsi que cela a lieu dans les mondes plus avancés.

76. Les Esprits incarnés s'attirent également ou se repoussent selon leurs sympathies ou leurs antipathies comme

Esprits. Les mauvais exercent quelquefois leur malveillance sur certains individus, soit pour les exciter au mal, soit pour leur faire endurer des tribulations, et dont ils deviennent ainsi les *mauvais génies incarnés*, comme les bons peuvent devenir des protecteurs.

LE BIEN ET LE MAL.

77. L'Esprit s'épure dans la vie corporelle et prépare son bonheur futur par la pratique du bien ; par la pratique du mal, il se maintient dans son infériorité.

78. Le bien est renfermé dans les commandements de Dieu, qui sont résumés dans cette maxime de Jésus : Aimer Dieu par-dessus toute chose et son prochain comme soi-même ; ou, en d'autres termes : Agir envers les autres comme nous voudrions que les autres agissent envers nous.

Le mal est tout ce qui est contraire à cette loi. Les principales sources du mal sont : l'égoïsme, l'orgueil et la sensualité ; de ces vices dérivent tous les autres.

79. L'amour du prochain embrasse l'humanité entière. Tous les hommes sont frères comme enfants de Dieu, et se doivent un mutuel appui sans distinction de peuples, de sectes, de castes, ni de croyances.

80. Dieu a pour agréable tout sentiment sincère qui porte l'homme vers lui ; il ne réprouve que les croyances incompatibles avec la pratique du bien et l'amour du prochain.

81. Quiconque fait le bien est récompensé ; quiconque fait le mal est puni ; mais Dieu, dans sa bonté, laisse toujours au coupable la voie du repentir et de l'expiation. Il donne à chacun les moyens de se racheter, et celui qui ne le fait pas, se punit lui-même en prolongeant ses souffrances.

LA PRIÈRE.

82. On se fortifie dans la justice et la pratique du bien par la prière.

La prière est une invocation. On peut prier Dieu, les bons Esprits et son Esprit protecteur ou ange gardien. On peut prier pour soi-même, pour autrui ou pour les Esprits qui ont besoin d'assistance.

Toute prière faite à Dieu est entendue des bons Esprits, qui exécutent ses volontés.

83. Les Esprits recommandent la prière comme un moyen de perfectionnement pour soi-même, et comme un soulagement pour les Esprits qui souffrent. Les Esprits imparfaits nous demandent des prières pour eux ; notre commisération est un allègement à leurs souffrances et les excite au désir de s'élever.

84. Les Esprits nous disent, et la raison nous confirme que la prière du cœur est la seule efficace. Pour Dieu et pour les Esprits, la pensée est tout, les paroles rien.

85. La prière seule ne suffit pas pour assurer le bonheur de l'homme ; elle nous identifie avec les bons Esprits, et appelle leur assistance ; mais la prière sans les actes est stérile ; Dieu ne veut pas seulement qu'on demande : il veut qu'on agisse, et qu'on rende sa vie utile.

CONSÉQUENCES MORALES DU SPIRITISME.

Par le raisonnement, l'étude pratique et l'observation des faits, le spiritisme confirme et prouve les bases fondamentales de la religion, savoir :

L'existence d'un Dieu unique, tout-puissant, créateur de toutes choses, souverainement juste et bon ;

L'existence de l'âme, son immortalité et son individualité après la mort;

Le libre arbitre de l'homme, et la responsabilité qu'il encourt de tous ses actes;

L'état heureux ou malheureux de l'homme après la mort, selon l'usage qu'il a fait de ses facultés pendant sa vie;

La nécessité du bien et les funestes conséquences du mal;

L'utilité de la prière.

Il résout une foule de problèmes qui trouvent la seule explication qu'on en puisse donner, dans l'existence d'un monde invisible composé des êtres qui ont dépouillé leur enveloppe corporelle, qui nous entourent et exercent une influence incessante sur le monde visible.

Il est une source de consolations :

Par la certitude qu'il nous donne de l'avenir qui nous attend ;

Par la preuve matérielle de l'existence de ceux que nous avons aimés sur la terre, la certitude de leur présence auprès de nous, celle de les rejoindre dans le monde des Esprits, et la possibilité de nous entretenir avec eux et d'en recevoir des conseils salutaires;

Par le courage qu'il nous donne contre les adversités;

Par l'élévation qu'il imprime aux pensées en donnant une juste idée de la valeur des choses et des biens de ce monde.

Il contribue au bonheur de l'homme sur la terre :

En calmant les causes de désespoir ;

En apprenant à l'homme à se contenter de ce qu'il a;

En lui faisant considérer les richesses, les honneurs et la puissance, comme des épreuves plus à redouter qu'à envier;

En mettant un frein aux passions mauvaises, source de la plupart de ses afflictions;

En lui inspirant pour son prochain des sentiments de charité et de fraternité réelles.

Le résultat de ces principes, une fois propagés et enracinés dans le cœur de l'homme, sera :

De les rendre meilleurs et plus indulgents pour leurs semblables ;

De détruire peu à peu l'égoïsme par la solidarité qu'il établit entre eux ;

D'exciter une louable émulation pour le bien ;

De mettre un frein aux ambitions désordonnées ;

De neutraliser les maux inséparables de l'effervescence des passions brutales ;

De favoriser le développement intellectuel et moral, non plus seulement en vue du bien-être présent, mais de l'avenir qui y est attaché ;

Et, par toutes ces causes, d'aider à l'amélioration progressive de l'humanité.

FIN.

4 DE61

SOCIÉTÉ PARISIENNE

DES

ÉTUDES SPIRITES

Fondée à Paris le 1^{er} avril 1858

Et autorisée par arrêté de M. le Préfet de Police, en date du 13 avril 1858, d'après l'avis de S. E. M. le Ministre de l'intérieur et de la sûreté générale.

NOTA. — Toutes les communications relatives à la Société doivent être adressées, *franco*, à M. ALLAN KARDEC, Président Directeur des travaux de la Société, rue des Martyrs, n° 8. Pour ce qui concerne les affaires administratives, s'adresser à M. LEBROYEN, libraire, Administrateur-Trésorier de la Société, galerie d'Orléans, n° 31, au Palais-Royal.

Extrait du règlement.

ARTICLE 1^{er}. — La Société a pour objet l'étude de tous les phénomènes relatifs aux manifestations spirites, et leur application aux sciences morales, physiques, historiques et psychologiques. Les questions politiques, religieuses, et d'économie sociale y sont interdites.

ART. 2. — La Société se compose de membres titulaires et de membres correspondants.

Elle peut conférer le titre de membre honoraire aux personnes résidant en France ou à l'étranger qui, par leur position ou leurs travaux particuliers, peuvent lui rendre des services signalés.

ART. 3. — La Société n'admet que les personnes qui sympathisent avec ses principes et le but de ses travaux ; celles qui sont déjà initiées aux principes fondamentaux de la science spirite, ou qui sont sérieusement animées du désir de s'en instruire. En conséquence, elle exclut quiconque pourrait apporter des éléments de trouble au sein des réunions, soit par un esprit d'hostilité et d'opposition systématique, soit par toute autre cause, et faire ainsi perdre le temps en discussions inutiles.

Pour faire partie de la Société, il faut être présenté par deux membres titulaires qui se rendent garants des bonnes intentions du candidat.

ART. 4. — Les membres correspondants sont ceux qui, ne résidant point à Paris, sont en rapport avec la Société, et lui fournissent des documents utiles pour ses études. Ils peuvent être nommés sur la présentation d'un seul membre titulaire.

ART. 8. — Les séances de la Société sont particulières ou générales ; elles ne sont point publiques.

Dans les séances particulières, ne sont admis que les membres titu-

lares et honoraires, ainsi que leurs femmes, les membres correspondants temporairement à Paris, et les médiums qui veulent bien prêter leur concours à la Société, sauf les exceptions jugées utiles.

Dans les séances générales, la Société autorise l'admission d'auditeurs étrangers qui peuvent y assister temporairement sans en faire partie. Elle peut retirer cette autorisation quand elle le juge à propos.

ART. 9. — Nul ne peut assister aux séances comme auditeur sans être présenté au Président par un membre titulaire qui se rend garant de son attention à ne causer ni trouble ni interruption, et doit en même temps donner par écrit, dans une lettre d'introduction, le nom et l'adresse de la personne présentée; cette condition est de rigueur.

La Société ne s'occupant que de choses sérieuses, MM. les membres sont instamment priés de s'abstenir de présenter comme auditeurs des personnes qui n'auraient en vue qu'un but de curiosité, ou celles qui ne leur seraient pas personnellement connues.

Le même membre ne peut présenter plus de deux auditeurs dans la même séance.

Les auditeurs ne peuvent assister à plus de deux séances consécutives sans faire partie de la Société.

ART. 11. — La présentation des nouveaux membres a lieu dans les séances particulières. L'admission sera discutée dans la séance particulière suivante, et prononcée, ajournée ou rejetée s'il y a lieu. Les membres correspondants peuvent être présentés et reçus dans la même séance.

Sur tout candidat présenté il sera fait, par l'un des présentateurs, un rapport verbal ou par écrit énonçant ses titres à l'admission.

ART. 14. — Le silence et le recueillement sont rigoureusement exigés pendant les séances, et principalement pendant les études. Nul ne peut prendre la parole sans l'avoir obtenue du Président.

La parole est interdite aux auditeurs, sauf les cas exceptionnels appréciés par le Président.

ART. 15. — Toutes les questions adressées aux Esprits doivent l'être par l'intermédiaire du Président, qui peut refuser de les poser selon les circonstances.

Sont notamment interdites toutes les questions futiles, d'intérêt personnel, de pure curiosité, ou faites en vue de soumettre les Esprits à des épreuves, ainsi que toutes celles qui n'ont pas un but d'utilité générale au point de vue des études.

Sont également interdites toutes les discussions qui détourneraient de l'objet spécial dont on s'occupe.

ART. 16. — Tous les membres de la Société, titulaires ou correspondants, lui doivent leur concours. En conséquence, ils sont invités à recueillir, dans leur cercle respectif d'observation, les faits anciens ou récents qui peuvent avoir trait au spiritisme, et à les lui signaler. Ils voudront bien en même temps s'enquérir, autant qu'il sera en leur pouvoir, de la notoriété desdits faits.

Ils sont également invités à lui signaler toutes les publications qui peuvent avoir un rapport plus ou moins direct avec l'objet de ses travaux.

ART. 20. — *La Revue spirite* publie le bulletin des travaux de la Société.

LE LIVRE DES ESPRITS

CONTENANT

LES PRINCIPES DE LA DOCTRINE SPIRITE

Sur la nature des êtres du monde incorporel, leurs manifestations et leurs rapports avec les hommes, les lois morales, la vie présente, la vie future, et l'avenir de l'humanité;

ÉCRIT SOUS LA DICTÉE ET PUBLIÉ PAR L'ORDRE D'ESPRITS SUPÉRIEURS (1)

PAR ALLAN KARDEC

Un vol. — Prix : 3 fr.

SOMMAIRE DES CHAPITRES

INTRODUCTION. — PROLÉGOMÈNES.

LIVRE PREMIER.

Les causes premières.

CHAPITRE I^{er}. *Dieu*. — Dieu et l'infini. — Preuves de l'existence de Dieu. — Attributs de la Divinité.

CHAP. II. — *Éléments généraux de l'univers*. — Connaissance du principe des choses. — Esprit et matière. — Propriétés de la matière. — Espace universel.

CHAP. III. — *Création*. — Formation des mondes. — Formation des êtres vivants. — Peuplement de la terre. — Adam. — Diversité des races. — Pluralité des mondes.

CHAP. IV. — *Monde corporel*. — Principe vital. — La vie et la mort. — Intelligence et instinct. — Le matérialisme.

LIVRE DEUXIÈME.

Monde spirite ou des Esprits.

CHAPITRE I^{er}. — *Des Esprits*. — Origine et nature des Esprits. — Monde normal, primitif. — Forme et ubiquité des Esprits. — Périsprit. — Différents ordres d'Esprits. — Echelle spirite. — Progression des Esprits. — Anges et démons. — Anges déchus. — Relations

(1) Tous les ouvrages de M. Allan Kardec se trouvent à Paris, chez E. Dentu, Palais-Royal · Ledoyen, Palais-Royal; et au bureau du Journal, 8, rue des Martyrs.

mutuelles des Esprits. — Facultés intellectuelles, perceptives et sensitives des Esprits. — Etat moral des Esprits. — Attributions et occupations des Esprits.

CHAP. II. — *Incarnation des Esprits.* — But de l'incarnation. — De l'âme — Facultés morales et intellectuelles de l'homme. — Union de l'intelligence et de la perversité. — Similitudes physiques et morales. — Rapports congéniaux entre les parents et les enfants. — Caractères distinctifs des peuples. — Influence de l'organisme. — Idiotie, folie.

CHAP. III. — *Retour de la vie corporelle à la vie spirituelle.* — Âme après la mort ; son individualité. — Le tout universel. — Séparation de l'âme et du corps. — Sensations de l'âme rentrant dans le monde des Esprits. — Souvenir de l'existence corporelle. — Manière dont les âmes considèrent les choses de ce monde. — Relations d'outre-tombe. — Rapports de ceux qui se sont connus sur la terre. — Abaissement des grands et élévation des petits.

CHAP. IV. — *Pluralité des existences.* — De la réincarnation. — Souvenir et révélation des existences passées. — Idées innées. — But et justice de la réincarnation. — Sort des enfants après la mort. — Transmigration progressive. — Sexes. — Métempsycose. — Rapports physiques et moraux entre les différentes existences. — Esprits errants. — Intervalles des existences corporelles. — Choix des épreuves. — Incarnation dans les différents mondes. — Vie éternelle.

CHAP. V. — *Les animaux et les plantes.*

CHAP. VI. *Emancipation de l'âme.* — Sommeil. — Rêves. — Somnambulisme naturel et magnétique. — Extase. — Seconde vue. — Transmission occulte de la pensée.

CHAP. VII. — *Intervention occulte des Esprits dans le monde corporel.* — Pénétration de notre pensée par les Esprits. — Influence occulte des Esprits sur nos pensées et nos actions. — Possédés. — Affection des Esprits pour certaines personnes. — Génies familiaux ou protecteurs ; anges gardiens. — Esprits sympathiques. — Personnes fatales ou propices à d'autres personnes. — Influence des Esprits sur les événements de la vie. — Pactes. — Lieux hantés par les Esprits. — Croyance aux localités propices ou funestes par la fréquentation des Esprits. — Bénédiction et Malédiction.

LE LIVRE TROISIÈME.

Lois morales.

CHAPITRE I^{er} — *Loi divine ou naturelle.* — Caractères de la loi naturelle. — Connaissance de la loi naturelle : Intuition ; révélation. — Prophètes. — Enseignement de Jésus. — Enseignement des Esprits. — Le bien et le mal. — Division de la loi naturelle.

CHAP. II. *Loi d'adoration.* — But de l'adoration. — Adoration extérieure. — Vie contemplative.

CHAP. III. — *Loi du travail.* — But et obligation du travail. — Limite du travail. — Repos.

CHAP. IV. — *Loi de reproduction.* — Succession des races. — Population du globe. — Perfectionnement des races par la science. — Obstacles à la reproduction. — Célibat. — Mariage. — Polygamie.

CHAP. V. — *Loi de conservation.* — Instinct de conservation. — Biens de la terre. — Jouissance des biens terrestres. — Nécessaire et superflu. — Excès et abus. — Privations volontaires. — Mortifications ascétiques ; mutilations. — Suicide.

CHAP. VI. — *Loi de destruction.* — Destruction nécessaire et destruction abusive. — Fléaux destructeurs. — Guerres. — Meurtre. — Duel. — Peine de Mort.

CHAP. VII. — *Loi de société.* — Nécessité de la vie sociale. — Vie d'isolement. — Vœu de silence.

CHAP. VIII. — *Loi du progrès.* — Etat de nature. — Marche du progrès. — Peuples dégénérés. — Races rebelles au progrès. — Civilisation. — Progrès de l'humanité. — Signes du progrès dans la législation humaine.

CHAP. IX. — *Loi d'égalité.* — Egalité naturelle. — Inégalité et diversité des aptitudes. — Inégalités sociales. — Egalité des droits de l'homme et de la femme. — Inégalité des richesses. — Epreuves de la richesse et de la misère. — Egalité devant la tombe. — Pompe des funérailles.

CHAP. X. — *Loi de liberté.* — Liberté naturelle. — Esclavage. — Liberté de penser. — Liberté de conscience. — Libre arbitre. — Fatalité.

CHAP. XI. — *Loi de justice, d'amour et de charité.* — Justice et droit naturel. — Droit de propriété. — Vol. — Charité et amour du prochain.

CHAP. XII. — *Perfection morale de l'homme.* — Des passions. — Source des vices. — Caractère et possibilité de la perfection humaine. — Signes de la perfection humaine. — Caractère de l'homme de bien.

LIVRE QUATRIÈME.

Espérances et consolations.

CHAPITRE I^{er}. — *Peines et jouissances terrestres.* — Bonheur et malheur relatifs. — Dégout de la vie. — Perte des personnes aimées. — Déceptions ; affections brisées. — Unions antipathiques. — Appréhension de la mort.

CHAP. II. — *Peines et jouissances futures.* — Néant. — Vie future. — Intuition des peines et jouissances futures. — Intervention de Dieu dans les peines et récompenses. — Nature des peines et jouissances spirites. — Expiation et repentir. — Expiation corporelle. — Vie éternelle. — Paradis, enfer et purgatoire.

CHAP. III. — *Connaissance de soi-même.*

CHAP. IV. — *De la prière.*

LIVRE CINQUIÈME.

Manifestation des Esprits.

CHAPITRE I^{er}. *Différentes natures de manifestations.* — Manifestations matérielles, intelligentes, visuelles. — Apparitions. — Théorie des apparitions et des manifestations matérielles.

CHAP. II. — *Différents modes de communication.* — Sématologie. — Typtologie. — Typtologie alphabétique. — Pneumatophonie. — Psychographie. — Pneumatographie ou écriture directe. — Pneumatologie.

CHAP. III. — *Des médiums.* — Des médiums en général. — Médiums à effets physiques ; *id.* écrivains ou psychographes mécaniques ; *id.* intuitifs ; *id.* parlants ; voyants ; inspirés ; sensitifs. — Rôle et influence du médium ; ses qualités. — Médiums obsédés. — Influence du milieu.

CHAP. IV. — *Caractères distinctifs des Esprits dans les manifestations* — Etat et nature des Esprits qui se manifestent. — Identité des Esprits. — Moyens d'écarter les mauvais Esprits dans les communications.

CHAP. V. — *Contradictions dans le langage des Esprits.*

CHAP. VI. — *Communications spirites.* — Des questions que l'on peut adresser aux Esprits. — De la connaissance de l'avenir. — Révélation des différentes existences. — Conseils sur les intérêts terrestres. — Recherches scientifiques. — Découverte des trésors.

CHAP. VII. — *Des évocations.* — Conditions générales. — Evocations collectives. — Evocations spéciales : des purs Esprits ; des hommes illustres ; des parents et des amis ; des personnes à l'instant de la mort ; des enfants ; des Esprits incarnés dans d'autres mondes. — Evocation des personnes vivantes. — Télégraphie humaine.

CHAP. VIII. — *Théogonie des différents peuples.* — Polythéisme. — Mythologie. — Fées, génies, gnomes. — Sibylles, oracles, mystères. — Sorciers, devins, crislaques.

INSTRUCTION PRATIQUE

SUR LES

MANIFESTATIONS SPIRITES

CONTENANT

L'EXPOSÉ COMPLET DES CONDITIONS NÉCESSAIRES POUR COMMUNIQUER AVEC
LES ESPRITS ET LES MOYENS DE DÉVELOPPER LA FACULTÉ MÉDIATRICE
CHEZ LES MÉDIUMS

Par ALLAN KARDEC

Un volume grand in-18. Prix : 2 fr.

REVUE SPIRITE

JOURNAL

D'ÉTUDES PSYCHOLOGIQUES

CONTENANT

Le récit des manifestations matérielles ou intelligentes des Esprits ; apparitions, évocations, ainsi que toutes les nouvelles relatives au spiritisme. — L'enseignement des Esprits sur les choses du monde visible et du monde invisible, sur les sciences, la morale, l'immortalité de l'âme, la nature de l'homme et son avenir. — L'histoire du spiritisme dans l'Antiquité ; ses rapports avec le magnétisme et le somnambulisme ; l'explication des légendes et croyances populaires, de la mythologie de tous les peuples, etc.,

PUBLIÉ SOUS LA DIRECTION DE

M. ALLAN KARDEC

La *Revue spirite* paraît tous les mois par cahiers de 32 pages au moins, formant à la fin de l'année un fort vol. gr. in-8 avec titre et couverture, contenant la matière de trois volumes ordinaires.

Prix de l'abonnement :

France et Algérie.....	10 fr. par an.
Etranger.....	12 —
Amérique et pays d'Outre-mer...	14 —

On ne s'abonne pas pour moins d'un an. Tous les abonnements partent du 1^{er} janvier. Aux personnes qui s'abonnent dans le cours de l'année on adresse les numéros parus.

Prix de chaque numéro pris au bureau : 1 fr. ; adressé *franco* : 1 f. 10 c

Pour les personnes hors de Paris il suffit d'envoyer un mandat sur la poste ou une traite à l'ordre de M. Allan Kardec, rue des Martyrs, 8, en indiquant les numéros que l'on n'a pas reçus. On ne fait point traite sur les souscripteurs pour le prix de l'abonnement.

On peut s'abonner par l'entremise de tous les libraires et directeurs de poste, et à Paris chez MM. LEDOYEN, galerie d'Orléans, Palais-Royal ; E. DENTU, même galerie, ou AU BUREAU, rue des Martyrs, 8.

On ne reçoit que les lettres affranchies.

ARTICLES PUBLIÉS JUSQU'À CE JOUR DANS LA REVUE SPIRITE.

Première année, 1858.

JANVIER. — Introduction. — Différentes natures de manifestations. — Différents modes de communication. — Réponses des Esprits à quelques questions. — Manifestations physiques. — Les Gobelins (tradition normande). — Entretiens d'outre-tombe : Mère ! je suis là. — Id. Une conversion. — Les médiums jugés. — Reconnaissance authentique de l'existence des Esprits et de leurs manifestations. Extrait du journal de Rome : *La Civiltà cattolica*. — Histoire de Jeanne d'Arc dictée par elle-même. Le livre des Esprits.

FÉVRIER. — Différents ordres d'Esprits. — Echelle spirite. — Le revenant de mademoiselle Clairon. — Phénomène de l'isolement des corps graves. — La forêt de Dodone et la statue de Memnon. — L'Avarice (dissertation dictée par l'Esprit de saint Louis). — Entretien d'outre-tombe : mademoiselle Clary D... — M. Home (premier article). — Les manifestations des Esprits ; réponse à M. Viennet, par M. Paul Auguez. — Aux lecteurs de *la Revue spirite*.

MARS. — La pluralité des mondes. — Jupiter et quelques autres mondes. — Confessions de Louis XI. — La fatalité et les pressentiments : instruction donnée par saint Louis. — Utilité de certaines évocations particulières. — Entretiens familiers d'outre-tombe : L'assassin Lemaire. La reine d'Oude. Le docteur Xavier ; sur diverses questions psycho-physiologiques. Union de l'âme et du corps. — M. Home (deuxième article). — Le magnétisme et le spiritisme.

AVRIL. — Période psychologique. — Le spiritisme chez les Druides. — L'évocation des Esprits en Abyssinie. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Bernard Palissy. Description de Jupiter. Mehemet Ali. — M. Home (troisième article). — Variétés.

MAI. — Théorie des manifestations physiques (premier article). — L'Esprit frappeur de Bergzabern. — Considérations sur l'Esprit frappeur de Bergzabern. — L'Orgueil (dissertation par l'Esprit de saint Louis). — Problèmes moraux. — Les moitiés éternelles. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Mozart. L'Esprit et les héritiers. — Mort de Louis XI, dictée par lui-même. — Variétés : Le faux Home. — Société parisienne des Etudes spirites.

JUIN. — Théorie des manifestations physiques (deuxième article). — L'Esprit frappeur de Bergzabern (deuxième article). — La Paresse, parabole par l'Esprit de saint Louis. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Morisson, monomane. Un suicide. — Confessions de Louis XI dictées par lui-même. Empoisonnement du duc de Guyenne (troisième article). — Variétés : Les banquets magnétiques.

JUILLET. — L'Envie (dissertation morale). Une nouvelle découverte photographique. — L'Esprit frappeur de Bergzabern (troisième article). — Entretiens familiers d'outre-tombe : Le tambour de la Bérésina. — Esprits imposteurs. — Le faux P. Ambroise. — Une leçon d'écriture par un Esprit. — Correspondance : Lettre de M. Jobard. Lettre de M. Marius. M... sur Jupiter.

AOUT. — Des contradictions dans le langage des Esprits. — La Charité, par l'Esprit de saint Vincent de Paul. — L'Esprit frappeur de Dibbelsdorf. — Observations à propos de Jupiter. — Des habitations de la planète de Jupiter, par M. Victorien Sardou. — Maison de Mozart. Planche gravée par M. V. Sardou comme médium.

SEPTEMBRE. — Propagation du spiritisme. — Platon; doctrine du choix des épreuves. — Avertissements d'outre-tombe. — Cris de la Saint-Barthélemy. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Madame Schwabenhaus. — Les Talismans. Médaille cabalistique. — Problème moral, Suicide par amour. — Observation sur le dessin de la maison de Mozart.

OCTOBRE. — Des obsédés et des subjugués. — Emploi officiel du magnétisme animal. — Le magnétisme et le somnambulisme enseignés par l'Eglise. — Le mal de la peur; problème physiologique. — Théorie du mobile de nos actions. — Meurtre de cinq enfants par un enfant de douze ans; problème moral. — Question du spiritisme légal. — Manifestation de la rue du Bac, à Paris. — Phénomène d'apparition dans le Kentucky. — Société parisienne des études spiritistes, nouveau règlement.

NOVEMBRE. — Polémique spirite. — De la pluralité des existences. — Problèmes moraux. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Méhémet Ali (2^e entretien). Le docteur Muhr. Madame de Staël. — Médium peintre. — Indépendance somnambulique. — Une nuit oubliée; conte par Frédéric Soulié (1^{er} article). — Variétés. Apparition du général Marceau.

DÉCEMBRE. — Des apparitions. — M. Adrien, médium voyant. — Un Esprit au convoi de son corps. — Phénomène de bi-corporéité. — Sensations des Esprits. — Dissertations d'outre-tombe : Le sommeil; les fleurs; rôle de la femme. — Poésies spirites : Réveil d'un Esprit. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Une veuve du Malabar. La Belle cordière. — Variétés : Monomanie religieuse. — Une question de priorité. — Aux lecteurs de la *Revue spirite*. — Conclusion de l'année 1858.

Deuxième année, 1859.

JANVIER. — Lettre à S. A. le prince G... — M. Adrien, médium voyant (2^e article). — Le Follet de Bayonne. — Entretiens familiers d'outre-

tombe : Chaudruc Duclos ; Diogène. — Les anges gardiens (dissertation spirite). — Une nuit oubliée, conte par Frédéric Soulié (suite). — Aphorismes spirites.

FÉVRIER. — Ecueils des médiums. — Les agénères. — Mon ami Hermann. — Les Esprits tapageurs. Moyens de s'en débarrasser. — L'enfance (dissertation d'outre-tombe.) — Lettre du docteur Morhery. — Une nuit oubliée (suite et fin).

MARS. — Etude sur les médiums. Médiums intéressés. — Phénomène de transfiguration. — Diatribes. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Paul Gaimard ; madame Reynaud, somnambule ; Hitoti, chef Taitien ; un Esprit follet. — Pline le Jeune.

AVRIL. — Tableau de la vie spirite. — Fraudes spirites. — Les cannibales ; problème moral. — L'industrie ; dissertation. — Entretiens familiers d'outre-tombe : Benvenuto Cellini ; Girard de Codemberg ; Poitevin, aéronaute. — Pensées poétiques. — Somnambules rétribués.

MAI. — Scènes de la vie spirite. — Musique d'outre-tombe. — Les mondes intermédiaires ou transitoires. — Le lien de l'Esprit et du corps. — Réfutation d'un article de *l'Univers*. — Le livre des Esprits chez les sauvages. — Aphorismes spirites et pensées détachées.

JUIN. — Le muscle craqueur ; réfutation de la théorie de M. Jobert (de Lamballe) sur les Esprits frappeurs. — Intervention de la science dans le spiritisme. — Entretiens familiers d'outre-tombe : M. A. de Humboldt ; Goëthe ; le nègre Pa-césar. — Variétés. La princesse Rebinine (extrait du *Courrier de Paris*). — Le major Sydenham (apparition).

FRAGMENT DE SONATE

Dicté par l'Esprit de Mozart

A M. BRION DORGEVAL, MÉDIUM

In-4° avec titre gravé. — Prix net : 2 fr.

Chez Ledoyen et au bureau de la *Revue spirite*.

NOTA. — Ce morceau, d'une admirable mélodie, est surtout remarquable par le style de Mozart que tous les connaisseurs se sont accordés à y reconnaître.

Imprimerie de BAY, à Saint-Germain-en-Laye.

EXTRAIT DU CATALOGUE
DE LA
LIBRAIRIE
ACADÉMIQUE
DIDIER ET C^{ie}

éditeurs des ouvrages de

MM. GUIZOT, VILLEMAIN, DE BARANTE
VICTOR COUSIN, MIGNET, S. DE SACY, CH. DE RÉMUSAT
SAINT-BEUVE, J.-J. AMPÈRE
CH. DE MONTALEMBERT, CASIMIR DELAVIGNE
AMÉDÉE THIERRY, A. DE BROGLIE
SÉGUR, SALVANDY, ETC.

PARIS
DIDIER ET C^{ie}, LIBRAIRES-ÉDITEURS
35, QUAI DES AUGUSTINS

—
1859

Paris. — Imprimerie de P.-A. BOURDIER et C^e, rue Mazarine, 39.

OUVRAGES DE M. GUIZOT.

Œuvres de M. Guizot. — Nouv. édition, revue et corrigée. 24 vol.
in-8, papier velin satiné. 142 »

Chaque ouvrage se vend séparément.

Histoire de la Révolution d'Angleterre. — 1^{re} partie : HISTOIRE DE CHARLES I^{er}. Nouv. édit. 2 vol. in-8. 14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12. 7 »

Histoire de la Révolution d'Angleterre. — 2^e partie : HISTOIRE DE LA RÉPUBLIQUE ET DE CROMWELL. 2^e édition. 2 vol. in-8. 14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12. 7 »

Histoire de la Révolution d'Angleterre. — 3^e partie : HISTOIRE DU PROTECTORAT DE RICHARD CROMWELL. 2 volumes in-8. 14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12. 7 »

Révolution d'Angleterre. — **Portraits politiques** des principaux personnages; études historiques. 1 vol. in-8. 5 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Révolution d'Angleterre. — **Monk.** CHUTE DE LA RÉPUBLIQUE, etc., étude historique. 2^e édit. 1 vol. in-8. Portrait. 5 »
— LE MÊME. 1 vol. in-12. 3 50

Sir Robert Peel. — ÉTUDE D'HIST. CONTEMP. 2^e édit. 1 v. in-8^o. 7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Histoire de la Civilisation en Europe. 1 vol. in-8. 6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Histoire de la Civilisation en France. — 4 vol. in-8. 24 »
— LE MÊME. 4 vol. in-12. 14 »

Histoire des origines du Gouvernement représentatif ET DES INSTITUTIONS POLITIQUES DE L'EUROPE, nouv. édit. 2 vol. in-8. 10 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12. 7 »

Essais sur l'Histoire de France. 9^e édit. 1 vol. in-8. 6 »
— LE MÊME. 1 vol. in-12. 3 50

Cornellie et son temps, étude littéraire. 1 vol. in-8. 5 »
— LE MÊME. 1 vol. in-12. 3 50

Shakspeare et son temps, étude littéraire. 1 vol. in-8. 5 »
— LE MÊME. 1 vol. in-12. 3 50

Méditations et Études morales. 3^e édit. 1 vol. in-8^o. 6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Études sur les Beaux-Arts en général, etc. 1 vol. in-8. 6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Abailard et Héloïse, essai historique par M. et M^{me} Guizot, suivi des *Lettres*, traduites par M. Oddoul, 1 vol. in-8. 6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. gr. in-8 illustré de 32 vignettes. 10 »

— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

Histoire de Washington etc., par M. C. DE WITT, précédée d'une *Étude*, par M. Guizot. 1 vol. in-8, fig. 7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12. 3 50

De la Démocratie en France (janvier 1846), in-8. 2 »

Dictionnaire universel des synonymes de la langue française. 5^e édit. 1 vol. gr. in-8 en 2 parties : 1^{re} Partie en vente. 6 50

Mémoires sur l'Histoire de France (Coll. des), depuis la fond. de la Monarchie jusqu'au XIII^e siècle, trad. et accomp. de notices, etc., par M. Guizot. 29 vol. in-8. 174 »

Ménandre, étude hist. et littér., par M. GUILLAUME GUIZOT, couronné par l'Académie française. 1 vol. in-8. 7 »

— LE MÊME. 1 vol. in-12. 3 50

VILLENAIN.

Œuvres de M. Villenain. Nouv. édit., revue et augmentée. 14 vo.
in-8°, papier vélin satiné..... 88 »

Chaque ouvrage se vend séparément.

La République de Cicéron. Traduct. nouv. 1 vol. in-8..	7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	(Sous presse.)
Choix d'études sur la littérature contemporaine. 1 vol. in-8.....	7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Souvenirs contemporains d'histoire et de littérature. 2 volumes in-8.....	14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12.....	7 »
— 1 ^{re} partie : M. de Narbonne. 5 ^e édit. 1 volume in-8.....	7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
— 2 ^e partie : Les Cent-Jours. 2 édit. 1 volume in-8.....	7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Tableau de l'éloquence chrétienne au iv^e siècle. 1 v. in-8..	6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Discours et Mélanges littéraires. 1 vol. in-8.....	6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Études de Littérature ancienne et étrangère. 1 vol. in-8....	6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Études d'Histoire moderne. 1 vol. in-8.....	6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Cours de Littérature française, 6 vol. in-8.....	36 »
— Tableau de la Littérature au xviii^e siècle. 4 vol. in-8..	24 »
— LE MÊME OUVRAGE. 4 vol. in-12.....	14 »
— Tableau de la Littérature du moyen âge. 2 vol. in-8..	12 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12.....	7 »

CH. DE RÉMUSAT.

Bacon, sa vie, ses ouvrages et sa philosophie. 1 volume in-8°....	7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
L'Angleterre au xviii^e siècle. 2 vol. in-8.....	14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12.....	7 »
Saint Anselme de Cantorbéry. 1 fort vol. in-8.....	7 »
Abélard. 2 forts vol. in-8.....	14 »
Critiques et Études littéraires. 2 forts vol in-12.....	7 »
Channing, avec une préface de M. de Rémusat. 1 vol. in-8..	7 »

BARANTE.

Le Parlement et la Fronde. Mathieu-Molé, etc. In-8..	7 »
Histoire du Directoire. 3 volumes in-8°.....	21 »
Études historiques et biographiques. 2 volumes in-8°....	14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12.....	7 »
Études littéraires et historiques. 2 vol. in-8°.....	14 »
Histoire de la Convention nationale. 6 vol. in-8....	(Sous presse.)
Tableau littéraire du xviii^e siècle. 1 vol. in-8.....	(Sous presse.)

J.-J. AMPÈRE.

Littérature et Voyages, suivis de Poésies. 2 vol. in-12....	7 »
La Grèce, Rome et Dante, études littéraires. 1 v. in-8.	» »

VICTOR COUSIN.

Etudes sur les femmes illustres et la société du XVII^e siècle.

La Société française au XVII^e siècle, d'après le Grand Cyrus.	
2 v. in-8.....	14 »
Jacqueline Pascal. 1 vol. in-8.....	7 »
Madame de Chevreuse. 1 vol. in-8, avec portrait.....	7 »
Madame de Hautefort. 1 vol. in-8, avec portrait.....	7 »
Madame de Sablé. — Son Salon, sa correspondance. 2 ^e édition	
1 vol. in-8.....	7 »
La jeunesse de madame de Longueville, 4 ^e édition. 1 be.	
vol. in-8, orné de portraits.....	7 »
Études sur Pascal. 1 vol. in-8 ^e	7 »
Fragments et souvenirs. 1 volume in-8 ^e	7 »
Du Vrai, du Beau et du Bien, 7 ^e édit. 1 vol. in-8.....	» »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Cours de l'Histoire de la philosophie (1828 à 1830). Nouvelle	
édit. 3 vol. in-12.....	(Sous presse.)
Fragments philosophiques. 5 vol. in-12.....	17 50
— <i>Fragments de Philosophie ancienne.</i> 4 vol. in-12.....	3 50
— <i>de Philosophie du moyen âge.</i> 4 vol. in-12.....	3 50
— <i>de Philosophie moderne.</i> 4 vol. in-12.....	3 50
— <i>de Philosophie cartésienne.</i> 4 vol. in-12.....	3 50
— <i>de Philosophie contemporaine.</i> 4 vol. in-12.....	3 50
Des principes de la Révolution française ET DU GOUVERNEMENT	
REPRÉSENTATIF, suivi des DISCOURS POLITIQUES. 1 v. in-12.....	3 50

MIGNET.

Portraits et Notices HISTORIQUES ET LITTÉRAIRES. Nouvelle édition	
augmentée. 2 vol. in-8.....	10 »
Histoire de Marie Stuart. Nouv. édit. 2 v. in-8, portrait ..	12 »
Charles-Quint, son abdication, etc. 3 ^e édit. 1 vol. in-8 ^e	6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12.....	3 50
Antonio Perez et Philippe II. Nouv. édit. 1 vol. in-8....	6 »

SALVANDY.

Histoire de la Pologne et du roi SOBIESKI. 2 vol in-8.....	12 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol in-12.....	7 »
Don Alonso, ou l'Espagne. 2 volumes in-8.....	14 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12.....	7 »
La Révolution de 1830 et le parti révolutionnaire, ou	
Vingt mois et leurs résultats. Nouv. édit. 1 vol in-8.....	5 »

S. DE SACY.

Variétés Littéraires, morales et historiques. 2 vol. in-8 ^e ..	14 »
--	------

SAINTE-BEUVE.

Portraits Littéraires. 7 vol. in-12.....	24 50
— Portraits Littéraires. 2 vol. in-12.....	7 »
— Portraits contemporains et divers. 3 forts vol. in-12..	10 50
— Portraits de femmes. Nouv. édit. 1 vol. in-12.....	3 50
— Derniers portraits littéraires. 1 vol. in-12.....	3 50

CASIMIR DELAVIGNE.

Œuvres complètes de Casimir Delavigne, comprenant le THÉÂTRE, les MESSÉNIENNES et les CHANTS SUR L'ITALIE, 6 vol. in-8, papier caval. vél., très-belle édit., orn. d'un portrait. 36 »

— LE MÊME OUVRAGE, même édit., illustrée de belles vignettes gravées sur acier d'après A. JOHANNOT. 42 »

Chaque partie se vend séparément.

— THÉÂTRE COMPLET. 4 forts vol. in-8, papier cavalier vélin. 24 »

— LES MESSÉNIENNES et Chants populaires. 1 vol. in-8 cavalier. 6 »

— CHANTS SUR L'ITALIE. Poèmes et ballades, 1 vol. in-8 cavalier. 6 »

Collection de 12 belles vignettes gravées sur acier d'après A. JOHANNOT, pour les Œuvres de C. Delavigne. 6 »

Casimir Delavigne : ŒUVRES COMPLÈTES, comprenant le THÉÂTRE, les MESSÉNIENNES et les CHANTS SUR L'ITALIE. Nouv. édit. 1 beau vol. grand in-8 jésus. 10 »

— LE MÊME OUVRAGE, illustré de 12 belles vignettes d'A. JOHANNOT. 15 »

Casimir Delavigne (ŒUVRES COMPLÈTES), édition *Elzévirienne*. 4 jolis vol. grand in-24 jésus. 10 »

Casimir Delavigne (ŒUVRES COMPLÈTES), édition Charpentier *complète*. 4 vol. in-12. 14 »

— THÉÂTRE COMPLET. 3 forts vol. in-12. 10 50

— POÉSIES COMPLÈTES : *Messéniennes*, *Chants sur l'Italie*, etc. 1 volume in-12. 3 50

CH. DE MONTALEMBERT.

De l'avenir politique de l'Angleterre, 5^e édition revue et augmentée. 1 vol. in-12. 3 »

AMÉDÉE THIERRY.

Histoire d'Attila et de ses successeurs. 2 vol. in-8. 14 »

Histoire des Gaulois jusqu'à l'époque de la domination romaine. 4^e édit. 2 volumes in-8. 14 »

— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12. 7 »

Récits de l'Histoire romaine au cinquième siècle. 1 volume in-8. *Sous presse.*

ALBERT DE BROGLIE.

L'Église et l'Empire romain au quatrième siècle (1^{re} partie : *Constantin*. 2^e édit. 2 vol. in-8. 14 »

— 2^e partie : *Constance et Julien l'apostat*. 2 vol. in-8. 14 »

PELLISSON ET D'OLIVET.

Histoire de l'Académie française, par Pellisson et d'Olivet, avec introduction et éclaircissements historiques, par M. Ch.-L. LIVER. 2 vol. in-8°. 14 »

VOLTAIRE.

Lettres inédites de Voltaire, avec préface de M. Saint-Marc Girardin. 2^e édit. 2 forts vol. in-8°. 14 »

Voltaire et le président de Brosses, correspondance inédite, etc. Avec notes par M. TH. FOISSAT. Nouv. édit. 1 vol. in-8. 5 »

F. DE SAULCY.

Histoire de l'art Judaique, tirée des textes sacrés et profanes.
1 vol. in-8°..... 7 •

SÉGUR.

Histoire universelle, 8° édit. Ouvrage adopté par l'Université. 6 vol.
in-12..... 18 •
— **Histoire ancienne**. Nouv. édition. 2 vol. in-12..... 6 •
— **Histoire romaine**. Nouv. édition. 2 vol. in-12..... 6 •
— **Histoire du Bas-Empire**. Nouv. édition. 2 vol. in-12.. 6 •
Galerie morale, avec une notice par M. SAINTE-BEUVE. 1 v. in-12. 3 •

TISSOT.

Leçons et Modèles de littérature française, ancienne et moderne, depuis Ville-Hardouin et le Chatelain de Coucy, jusqu'à Chateaubriand et M. de Lamartine. 2 beaux vol. gr. in-8 illustrés..... 20 •

L. DE CARNÉ.

La Monarchie au XVIII^e siècle. Études historiques sur les règnes de Louis XIV et de Louis XV. 1 vol. in-8..... 7 •
Études sur l'histoire du gouvernement représentatif en France, de 1789 à 1818. Ouvrage couronné par l'Académie. 2 volumes in-8..... 14 •
Les Fondateurs de l'unité nationale en France. Études historiques. Nouv. édition, revue et considér. augmentée. 2 volumes in 8.... 14 •

V. DE NOUVION.

Histoire de Louis-Philippe I^{er}, roi des Français (1830-1848).
T. 1 à 3 parus. In-8..... 18 •

ÉMILE DE BONNECHOSE.

Les quatre conquêtes de l'Angleterre, etc. Ouvrage couronné par l'Académie française. 2 vol. in-8..... 12 •
Histoire d'Angleterre, depuis les temps les plus reculés. 4 volumes in-8..... 28 •

P. CLÉMENT.

Trois Drame historiques, etc. 1 volume in-8°..... 7 •
— LE MÊME OUVRAGE. 1 fort vol. in-8..... 3 50
Portraits historiques, etc. 1 vol. in-8..... 7 •
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12..... 3 50

L'ABBÉ LEDIEU.

Mémoires et Journal sur la vie et les ouvrages de *Bossuet*, publiés pour la première fois d'après les manuscrits autographes, etc.
4 vol. in-8..... 24 •

J. FERRARI.

Histoire des révolutions d'Italie, ou Guelfes et Gibelins. 4 vol. in-8..... 28 •

CH. DE BROSSES.

- Le président de Brosses en Italie.** Lettres familières, etc. 2^e édit.
authentique revue sur les manuscrits, etc., par M. R. COLOMB. 2 beaux
vol. in-8°..... 12 »
— LE MÊME OUVRAGE. 2 vol. in-12..... 7 »

BOUCHITTÉ.

- Le Poussin,** sa vie et son œuvre, etc., *ouvrage couronné par l'Académie.*
1 volume in-8°..... 6 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12..... 3 50

DELECLUZE.

- Louis David,** son école et son temps. 1 vol. in-8..... 7 »
— LE MÊME OUVRAGE. in-12..... 3 50

C. PAGANEL.

- Histoire de Scanderbeg,** ou Turks et Chrétiens au quinzième siècle.
1 vol. in-8..... 7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12..... 3 50

P. MERRUAU.

- L'Égypte contemporaine,** de Méhémet Ali à Saïd Pacha, avec lettres
de M. F. DE LESSEPS. 1 volume in-8..... 6 »

ROSELLY DE LORGUES.

- Christophe Colomb,** histoire de sa vie et de ses voyages. 2 volumes
in-8° avec gravures..... 14 »

DE BASTARD D'ESTANG.

- Les Parlements de France,** essai historique sur leurs usages, etc.
3 très-forts vol. in-8°..... 16 »

F. G. EICHHOFF.

- Tableau de la Littérature du nord AU MOYEN AGE,** en Alle-
magne, en Angleterre, en Scandinavie, et en Slavonie. Nouvelle édition
revue et augmentée. 1 vol. in-8..... 6 50

GERMOND DE LAVIGNE.

- Le Don Quichotte de Fernandez Avellaneda,** nouvellement
trad. de l'espagnol et annoté par M. GERMOND DE LAVIGNE. 1 v. in-8. 7 »
— LE MÊME OUVRAGE. 1 vol. in-12..... 3 50

HERDER.

- Histoire de la poésie des Hébreux,** trad. de M^{me} de CARLOWITZ.
1 vol. in-8..... 6 »

F. NOURRISSON.

- Le cardinal de Bérulle.** 1 vol. in-12..... 3 »
Tableau des progrès de la pensée humaine depuis Thalès
jusqu'à Leibnitz. 1 vol. in-8..... 7 »

SEMICHON.

- La Paix et la Trêve de Dieu.** 1 volume in-8..... 7 »

FR. COMBES.

- La Princesse des Ursins,** essai sur sa vie et son caractère politique.
1 fort volume in-8°..... 7 »

OUVRAGES DE NAPOLEON LANDAIS

ET DE SES COLLABORATEURS.

Grand Dictionnaire général des Dictionnaires français, résumé de tous les dictionnaires, par N. LANDAIS, 13^e édit., revue et augmentée d'un *Complément* de 1200 pages. 3 vol. réunis en 2 vol. gr. in-4 de 3000 pages..... 40 »

Ce dictionnaire contient la nomenclature exacte des mots usuels et académiques, archaïques et néologiques, artistiques, géographiques, historiques, industriels, scientifiques, etc., la conjugaison de tous les verbes irréguliers, la prononciation figurée des mots, les étymologies savantes, la solution de toutes les questions grammaticales, etc.

Complément du grand Dictionnaire de Napoléon Landais, par une société de savants sous la direction de MM. D. CHÉSUROLLES et L. BARRÉ. 1 fort vol. in-4 de près de 1200 pag. à 3 colonnes..... 15 »

On trouve dans ce *Complément* : 1^o les mots nouveaux que l'usage a adoptés, et les mots de notre vieille langue littéraire;—2^o ceux qui se trouvent déjà dans le *Dictionnaire*, mais qui ont reçu de nouvelles acceptions;—3^o tous les termes qui résultent des progrès des sciences physiques et morales, des arts et de l'industrie;—4^o des rectifications nombreuses et importantes;—5^o la nomenclature complétée des mots, des noms et des faits qui appartiennent à l'histoire, à la géographie et à la mythologie;—enfin, en outre et à part : un *Dictionnaire biographique* renfermant les noms des hommes célèbres de tous les temps et de tous les pays, un *Dictionnaire des Rimes*, des *Dictionnaires des Homonymes*, *Paronymes*, *Antonymes*.

Grammaire générale des Grammaires françaises, présentant la solution de toutes les questions grammaticales, par NAPOLEON LANDAIS, 6^e édit., 1 vol. in-4 à 2 colonnes.... 10 »

Petit Dictionnaire des Dictionnaires français, par NAPOLEON LANDAIS. Ouvrage entièrement refondu, et offrant, sur un nouveau plan, la nomenclature complète, la prononciation nécessaire, la définition claire et précise, et, pour la première fois dans un Dictionnaire portatif, l'étymologie vraie de tous les mots du vocabulaire usuel et littéraire, et de tous les termes scientifiques, artistiques et industriels de la langue française, par M. D. CHÉSUROLLES (édition galvanoplastique). Nouv. édit. 1 très-joli vol. in-32 de 600 pages..... 2 »

Dictionnaire des Rimes françaises, disposé dans un ordre nouveau d'après la distinction des rimes en suffisantes, riches et surabondantes, etc., précédé d'un *Traité de Versification*, etc., par N. LANDAIS et L. BARRÉ. 1 vol. in-32..... 2 »

Petit Dictionnaire biographique des personnages célèbres de tous les temps et de tous les pays, extrait du *Dict. de Napoléon Landais*, par M. D. CHÉSUROLLES. 1 fort vol. grand in-32 de 600 pages..... 2 »

Dictionnaire classique de la langue française, avec l'étymologie et la prononciation figurée, etc., contenant tous les mots du Dictionnaire de l'Académie et un grand nombre d'autres adoptés par l'usage. Nouv. édit. 1 vol. in-8..... 3 »

TRÉSOR DE NUMISMATIQUE ET DE GLYPTIQUE

OU

Recueil général des Médailles, Monnaies, Pierres gravées, Bas-reliefs,
Ornements, etc.,

TANT ANCIENS QUE MODERNES,

LES PLUS INTÉRESSANTS SOUS LE RAPPORT DE L'ART ET DE L'HISTOIRE

Gravé par les procédés de M. **ACHILLE COLLAS**,

SOUS LA DIRECTION DE

M. Paul Delaroché, Peintre, M. Henriquel Dupont, Graveur,
Et M. Charles Lenormant, conservateur de la Bibliothèque,
membre de l'Institut, etc.

20 Parties ou Volumes in-folio, comprenant plus de 1,000 planches
accompagnées d'un texte historique et descriptif.

1260 fr.

Division des vingt Parties.

I.

Numismatique des Rois grecs.....	1 vol. avec 92 planches.
Nouvelle Galerie mythologique	1 vol. avec 52 planches.
Bas-reliefs du Parthénon, etc.....	1 vol. avec 16 planches.
Iconographie des Empereurs romains et de leurs familles.....	1 vol. avec 62 planches.

II.

Histoire de l'Art monétaire chez les modernes	1 vol. avec 56 planches.
Choix historique des Médailles des Papes....	1 vol. avec 48 planches.
Recueil de Médailles italiennes, xve et xvie siècles.....	2 vol. avec 84 planches.
Recueil de Médailles allemandes, xvie et xviii siècles.....	1 vol. avec 48 planches.
Sceaux des Rois et Reines d'Angleterre.....	1 vol. avec 36 planches.

III.

Sceaux des Rois et des Reines de France ..	1 vol. avec 28 planches.
Sceaux des grands feudataires de la couronne de France.....	1 vol. avec 32 planches.
Sceaux des communes, communautés, évê- ques, barons et abbés.....	1 vol. avec 24 planches.
Histoire de France par les Médailles :	
1 ^o de Charles VII à Henri IV.....	1 vol. avec 68 planches.
2 ^o de Henri IV à Louis XIV.....	1 vol. avec 36 planches.
3 ^o de Louis XIV à 1789.....	1 vol. avec 56 planches.
4 ^o Révolution française.....	1 vol. avec 96 planches.
5 ^o Empire français.....	1 vol. avec 72 planches.

IV.

Recueil général de Bas-reliefs et d'Ornements	2 vol. avec 100 planches.
---	---------------------------

NOTA. Nous avons acquis le fonds de cet important ouvrage que la maison Lenormant a publié en 252 livraisons, et nous sommes en mesure de fournir les suites de souscription au prix établi par elle de 5 fr. la livraison.

NOUVELLE COLLECTION DES MÉMOIRES RELATIFS A L'HISTOIRE DE FRANCE

Par MM. Michaud et Poujoulat,

Avec la collaboration de MM. Champollion, Bazin, Moreau, etc.

34 volumes grand in-8 jésus à 2 col., illustrés de plus de 400 portraits sur acier. Prix: 300 fr.

TOME I.

G. DE VILLEHARDOUIN. — H. DE VALENCIENNES.
P. SARRAZIN. — SIRE DE JOINVILLE. — Sur le règne de saint Louis et les Croisades (1198-1270).
DU GUESCLIN. — Mémoires (1321-1380).
CHRISTINE DE PISAN. — Le Livre des faits, etc., du roi Charles V (1336-1379).

TOME II.

CH. DE PISAN. — Le Livre des faits, 2^e part. (1375-1380).
EXTRAITS DES CHRONIQUEURS, sur les règnes de Philippe le Hardi, etc., jusqu'à Jean II.
JEAN LE MAINGRE dit Boucicaut (1368-1421).
J. DES URSINS (1380-1422). — **P. DE FENIN** (1407-1427).
ANONYME. — Journal d'un bourgeois de Paris sous Charles VI (1409-1422).

TOME III.

MÉMOIRES sur Jeanne d'Arc (1422-1429).
G. GUCEL. — Hist. d'Artus de Richemont (1418-1457).
ANONYME. — Journal d'un bourgeois de Paris sous Charles VII (1422-1449).
O. DE LA MARCHIE. — J. DU CLERCQ (1435-1489).

TOME IV.

PH. DE COMINES. — Mém. (1464-1498).
JEAN DE TROYES. — Chronique (1460-1483).
G. DE VILLENEUVE. — Mém. (1494-1507).
J. BOUCHET. — Paneg. de la Tremouille (1460-1525).
LE LOYAL SERVITEUR. — Hist. du bon chevalier Bayard (1476-1524).

TOME V.

LA MARK, seign. de Fleurbauc. — Hist. des règnes de Louis XII et de François I^{er} (1499-1521).
LOUISE DE SAVOIE. — Journal (1476-1522).
MARTIN et G. DU BELLAÏ. — Mém. (1513-1547).

TOME VI.

F. DE LORRAINE, duc de Guise. — Mém. (1547-1561).
L. DE BOURBON, prince de Condé (1559-1564).
A. DU POUET. — Mémoires (1561-1596).

TOME VII.

B. DE MONTLUC. — FR. DE RADUTIN. — Commentaires (1521-1574).

TOME VIII.

SAULX-TAVANNES. — Mémoires (1515-1595).
SALIGNAC. — Le siège de Metz (1552).
COLIGNY. — Le siège de St-Quentin (1557).
LA CHASTRE. — Mémoires du duc de Guise en Italie, etc. (1556-1557).
ROCHECHOUART. — ACH. GAMON. — J. PHILIPPI. — Mémoires (1497-1536).

TOME IX.

VILLELLEVILLE. — Mém. (1527-1571). — CASTELNAU. (1559-1570). — J. DE MERGEY (1554-1559). — FR. DE LA NOUE (1562-1570).

TOME X.

B. DU VILLARDE. — Mém. (1559-1569). — MARG. DE VALOIS. (1569-1582). — PH. DE CHEVERNY. (1533-1582). — PH. HURAULT, év. de Chartres. (1590-1601).

TOME XI.

DUC DE BOUILLON. — Mém. (1555-1586). — CH. DUC D'ANGOULÊME (1589-1593). — DE VILLEROY. Mém. d'Etat (1581-1594). — J.-A. DE THOU (1553-1601).
J. CHOISNIN. — Mém. sur l'élection du roi de Pologne (1571-1573).
J. GILLOT. L. BOURGEOIS, DUBOIS. — Relations touchant la régence de Marie de Médicis, etc.

MATH. MERLE et N. AUBAN. — Mém. sur les guerres de religion (1572-1587).
M. DE MARILLAC et CLAUDE GROULART. — Mém. et voyages en cour (1583-1600).

TOMES XII-XIII.

P.-V. PALMA-CAYET. — Chronol. novenaire (1589-1598). — Chronologie septenaire, etc. (1598-1604).

TOMES XIV-XV.

P. DE L'ESTOILE. — Recueil-journal d'un curieux, etc. (1574-1589), publié d'après le manuscrit autographe presque entièrement inédit, par MM. Champollion. — Mém. et journal (1589-1611.)

TOMES XVI-XVII.

SULLY. — Mém. des sages et royales économies d'Etat, etc. (1570-1628).

MARBAULT, secrétaire de Duplessis-Mornay. — Remarques inédites sur les 11 moines de Sully.

TOME XVIII.

JEANNIN. — Négociations (1598-1609).

TOME XIX.

FONTENAY-MAREUIL (1600-1617). — **PONTCHARTRAIN** Mém. (1610-1620). — M. DE MURILLAC. — Relation exacte de la mort du maréchal d'Auer. — **RUHAN.** Mém. sur la guerre de la Vallée, etc. (1610-1629).

TOME XX.

BASSOMPIERRE (1597-1610). — **D'ESTRÊES** (1610-1617). — **TH. DU FOSSE.** — Mémoires de Pontis (1597-1632).

TOMES XXI-XXII.

CARDINAL DE RICHELIEU. — Mémoires (1600-1635).

TOME XXIII.

C. DE RICHELIEU. — Mém. et Testam. (1635-1658).
ARNAUD D'ANDILLY. — Mém. (1610-1636).
ABBE ANT. ARNAULD (1634-1675).
GASTON, duc d'Orléans (1608-1633).
DUCHESSE DE NEMOURS. — Mémoires.

TOME XXIV.

Mme DE MOTTEVILLE. — LE P. BERTHOD (1615-1666).

TOME XXV.

CARD. DE RETZ. — Mémoires (1643-1679).

TOME XXVI.

GUY JOLY. — Mém. (1618-1663). — **CL. JOLY.** — Mém. (1650-1658). — **P. LEXET.** — Mém. (1627-1639).

TOME XXVII.

BRIENNE (1615-1661). — **MONTRÉSOR** (1632-1637).
FONTRAILLES. — Relation de la cour, pendant la faveur de M. de Cinq-Mars (1644).
LA CHATRE. — Mém. (1612-1643). — **TURENNE** Mém. (1613-1659). — **DUC D'YORK.** Mém. (1652-1659).

TOME XXVIII.

Mlle DE MONTSPENSIER. — Mémoires (1627-1686).
V. CONRART. — Mém. (1651-1661).

TOME XXIX.

MONTGLAT. — Mém. sur la guerre entre la France et la maison d'Autriche (1635-1660).
LA ROCHEFOUCAULD. — Mém. (1630-1652).
GOURVILLE. — Mémoires (1652-1698).

TOME XXX.

O. TALON. — Mém. (1630-1655). — **CHOISY** (1644-1724).

TOME XXXI.

HENRI, duc de Guise. — Mém. (1617-1648). — **GRAMONT.** — Mém. (1604-1677). — **GUICHE.** — Relation du passage du Rhin. — **DU PLESSIS.** — Mém. (1622-1671). — **M. DE ***** (de Brezé). — Mém. (1613-1690).

TOME XXXII.

LA PORTE. — Mém. (1624-1666).
CHEVALIER TERTRE. — Mém. (1672-1679).
Mme DE LA FAYETTE. — Hist. de Mme Henriette d'Angleterre. — Mém. de la cour de France (1648-1689).

LA FARE. — Mém. (1661-1693). — **BERWICK.** — Mém. (1670-1734). — **CAYLUS.** — Souvenirs. — **TORCY.** — Mém. p. servir l'Hist. des négociations (1697-1713).

TOME XXXIII.

VILLARS. — Mém. (1672-1734). — **FORBIN** (1677-1710). — **DUQUAY-TROCHIN.** — Mémoires (1689-1710).

TOME XXXIV.

DUC DE NOAILLES. — Mém. (1663-1756). — **DU CLOË.** — Mém. secrets, etc. (1710-1725).

Mme DE STAAL-DELAUNAY. — Mémoires.

BIBLIOTHÈQUE ACADÉMIQUE

Format in-12 à 3 fr. et 3 fr. 50 le volume.

Villemain. 13 vol.

- Cours de littérature française.* 6 vol. 21 >
 — *Tableau de la littérature au XVIII^e siècle.* 4 vol. 14 >
 — *Tableau de la littérature au moyen âge.* 2 vol. 7 >
Tableau de l'Eloquence chrétienne au IV^e siècle. 1 vol. 3 50
Discours et mélanges littér. 1 vol. 3 50
Etudes de littérature. 1 vol. 3 50
Etudes d'histoire moderne. 1 vol. 3 50
Soutenirs contemporains. 2 vol. 7 >
 — 1^{re} partie : *M. de Narbonne.* 1 v. 3 50
 — 2^e partie : *Les Cent jours.* 1 vol. 3 50
Choix d'Etudes de littérat. 1 vol. 3 50

V. Cousin. 7 vol.

- Du Vrai, du Beau et du Bien.* 1 vol. 3 50
Des Principes de la révolution française; et Discours politiques. 1 v. 3 50
Fragments de philosophie ancienne. 1 vol. 3 50
Fragm. de philos. du moyen âge. 1 v. 3 50
Fragm. de philosophie moderne. 1 vol. 3 50
Fragm. de philos. cartésienne. 1 vol. 3 50
Fragm. de philos. contempor. 1 vol. 3 50

Mignet. 1 vol.

- Charles-Quint, son abdication.* 1 v. 3 50

Rémusat. 5 vol.

- Bacon, sa vie, son temps, etc.* 1 vol. 3 50
L'Angleterre au 18^e siècle. 2 vol. 7 >
Critiques et études littéraires. 2 vol. 7 >

Barante. 4 vol.

- Etudes historiques.* 2 vol. 7 >
Etudes littéraires. 2 vol. 7 >
Histoire de Jeanne d'Arc (édit. popul.) 1 vol. 1 25

Ampère. 3 vol.

- Littérature et Voyages.* 2 vol. 7 >
Grèce, Rome et Dante. 1 vol. 3 50

C. Delavigne. 4 vol.

- Théâtre complet.* 3 vol. 10 50
Poésies complètes. 1 vol. 3 50

De Brosse. *Le Président de Brosse en Italie.* 2 vol. 7 >

Delécluze. *Louis David, son école et son temps.* 1 vol. 3 50

Bautain. *L'esprit humain et ses cultes.* 2 vol. 7 >

Fengère. *Caractères et portraits littér. du XVI^e siècle.* 2 vol. 7 >

Roselly de Lorgues. *Chr. Colomb histoire de sa vie et de ses voyages.* 2 vol. 7 >

F. Nourrisson. *Le Cardinal de Bérulle.* 1 vol. 3 >

— *Progrès de la pensée humaine.* 1 vol. 3 50

Guizot. 23 vol.

- Hist. Révol. d'Angleterre.* 6 vol. 21 >
Histoire de la Civilisation. 5 vol. 17 50
 — *la Civilisation en Europe.* 1 vol. 3 50
Essais sur l'hist. de France. 1 vol. 3 50
Sir Robert Peel. 1 vol. > >
Monk, ou chute de la république. 1 v. 3 50
Portraits politiques. 1 vol. 3 50
Corneille et son temps. 1 vol. 3 50
Shakspeare et son temps. 1 vol. 3 50
Histoire des Origines du gouvernement représentatif. 2 vol. 7 >
Méditations et Etudes morales. 1 v. 3 50
Abailard et Héloïse. 1 vol. 3 50
Etudes sur les Beaux-Arts. 1 vol. 3 50
Histoire de Washington, par M. de Witt, avec une Etude, par M. Guizot. 1 vol. 3 50

G. Guizot. 1 vol.

Ménandre. 1 vol. (Ouv. couronné). 3 50

Montalembert. 1 vol.

De l'Avenir politique de l'Angleterre, 5^e édition. 1 vol. 3 50

Sainte-Beuve. 5 vol.

- Portraits contemporains.* 3 vol. 10 50
Portraits de femmes. 1 vol. 3 50
Derniers portraits littéraires. 1 vol. 3 50

P. Clément. 2 vol.

- Portraits historiques.* 1 vol. 3 50
Trois Drames historiques. 1 vol. 3 50

Am. Thierry. 2 vol.

Histoire des Gaulois. 2 vol. 7 >

Salvandy. 4 vol.

- Histoire du roi Jean Sobieski.* 2 vol. 7 >
Don Alonso ou l'Espagne. 2 vol. 7 >

Bouchitté.

Le Poussin, sa vie, son œuvre (Ouv. couronné). 1 vol. 3 50

Ségur. 7 vol.

- Histoire universelle.* 6 vol. 18 >
 — *Histoire ancienne.* 2 vol. 6 >
 — *Histoire romaine.* 2 vol. 6 >
 — *Histoire du Bas-Empire.* 2 vol. 6 >
Galerie morale. 1 vol. 3 >

Mme Tastu. *Poésies complètes.* 1 vol. 3 50
 — *Lettres choisies de Mme de Sévigné.* 1 vol. 3 >

Mme de la Tour du Pin. *Les Amours purs.* 1 vol. 3 50

Mlle de Lajolais. *Education des femmes.* 1 vol. 3 >

Romain Gornut. *Les Confessions de Mme de la Vallière repentante, etc.* 1 vol. 3 50

Paganol. *Hist. de Scanderbeg.* 1 vol. 3 50

Germond de Lavigne. *Le Don Quichotte d'Avellaneda.* 1 vol. 3 50

OUVRAGES DE M. ALLAN KARDEC SUR LE SPIRITISME.

Le livre des Esprits, contenant les principes de la doctrine spirite, sur la nature des êtres du monde incorporel, leurs manifestations et leurs rapports avec les hommes, les lois morales, la vie présente, la vie future et l'avenir de l'humanité :

Écrit sous la dictée et publié par l'ordre d'Esprits supérieurs.
1 vol. 3 fr.

Instruction pratique sur les manifestations spirites, contenant l'exposé complet des conditions nécessaires pour communiquer avec les Esprits, et les moyens de développer la faculté médiatrice chez les médiums. 1 vol. grand in-18. 2 fr.

Revue spirite, *journal d'études psychologiques*, contenant : le récit des manifestations matérielles ou intelligentes des Esprits, apparitions, évocations, ainsi que toutes les nouvelles relatives au spiritisme. — L'enseignement des Esprits sur les choses du monde visible et du monde invisible, sur les sciences, la morale, l'immortalité de l'âme, la nature de l'homme et son avenir. — L'histoire du spiritisme dans l'antiquité ; ses rapports avec le magnétisme et le somnambulisme ; l'explication des légendes et croyances populaires, de la mythologie de tous les peuples, etc.

Publié sous la direction de M. Allan Kardec, et paraissant tous les mois par cahiers de 32 pages au moins ; grand in-8°, par an. 10 fr.

Fragment de sonate, dicté par l'Esprit de Mozart à M. Brion d'Orgeval, médium ; in-4°. gravé. 2 fr.

Nota. — Pour plus de renseignements sur les ouvrages ci-dessus, voir à la fin de ce volume.

